

А.Я. Леопольдов

**Труды студентов
миссионерского
противомусульманского
отделения при Казанской
Духовной Академии**

Выпуск 2

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 291
ББК 86.3
А11

А.Я. Леопольдов
А11 Труды студентов миссионерского противомусульманского отделения при Казанской Духовной Академии: Выпуск 2 / А.Я. Леопольдов – М.: Книга по Требованию, 2021. – 245 с.

ISBN 978-5-458-17234-9

Опыт изложения мухаммеданства по учению ханифитов. Сочинение студента Казанской духовной академии III-го учебного курса (1846-1850 г.) Александра Леопольдова.

ISBN 978-5-458-17234-9

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2021

© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2021

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первозданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



Серия Книжный Ренессанс

www.samizday.ru/reprint

„Тріє суть свідѣтельствующіє на небеси, Отець, Слово и Святый Духъ: и сіи триедино суть“ 1 Іоан. Гл. 5, ст. 7.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ
„Не вѣрують тѣ, которые говорятъ: Богъ есть третій изъ трехъ, а между тѣмъ нѣтъ божества, кромѣ единаго Бога, и если они (христіане) не перестанутъ говорить это, то непремѣнно болѣзненное наказаніе коснется невѣрныхъ“. Коранъ. Гл. 5, ст. 77.

„Иже (І. Христосъ) во образѣ Божіи сый, не восхищеніемъ не щева быти равенъ Богу: но себе умилилъ, зракъ раба пріимъ, въ подобіи человѣчествѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтесе яко человекъ“ Филип. Гл. 2, ст. 6, 7.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
„Не вѣрують тѣ, которые говорятъ: Мессія, сынъ Маріи, есть Богъ. Коранъ. Гл. 5, ст. 19.

Мухаммеданство въ томъ видѣ, какъ его исповѣдуютъ современные намъ мухаммедане-сюнниты, должно отличать отъ религіознаго ученія самого Мухаммеда. Религіозный взглядъ Мухаммеда былъ чисто естественный и притомъ самый общій, неразвитый въ подробностяхъ. Поклоненіе Богу, совершенная преданность Ему единому, совершенная зависимость отъ Него всѣхъ людей, рабовъ Его во всѣхъ отношеніяхъ, въ настоящемъ и будущемъ мірѣ,—вотъ сущность и, можно сказать, составъ религіи Мухаммедовой. Эти понятія неизмѣнно излагаются въ Коранѣ; что же касается до подробностей, до частныхъ представленій, въ которыхъ Мухаммедъ выражалъ означенныя общія мысли, то они довольно измѣнчивы, шатки, частію неопредѣленны, частію даже противорѣчивы. Это значить, что Мухаммедъ съ одной стороны не развилъ своего взгляда въ правильную, логически стройную, отчетливую систему; съ другой—не считалъ необходимою въ религіи совершенную точность и подробность. Съ одной стороны у самого Мухаммеда въ религіи было больше мысли, больше свободы, чѣмъ въ религіи современныхъ мухаммеданъ; съ другой, въ настоящее время, мухаммеданство организовалось въ болѣе логическую, стройную, развитую систему.

Современная система мухаммеданскаго вѣроученія зиждется на четырехъ основахъ. *Коранъ* составляетъ главный и важнѣйшій источникъ религіи мухаммеданской, какъ въ отношеніи теоретико-богословскомъ, такъ и практико-богословскомъ и юридическомъ. *Сюннатъ*, собраніе преданій, ¹⁾ кои сообщены Мухаммедомъ своимъ товарищамъ и ученикамъ, составляетъ второй источникъ мухаммеданской религіи. Въ первый періодъ ислама мухаммедане ограничивались только этими двумя источниками, Кораномъ и Сюннатомъ, но когда съ теченіемъ времени стали представляться новые затруднительные случаи, для которыхъ нельзя было найти ни въ Коранѣ ни въ Сюннатѣ отчетливаго, яснаго рѣшенія, тогда люди, пользовавшіеся за свои познанія въ религіи авторитетомъ (муджтахиды), по праву, предоставленному имъ силою нѣсколькихъ статей Сюнната, дѣлали

¹⁾ Преданія, по степени достовѣрности ихъ, раздѣляются Мухаммеданами на три главныхъ отдѣла: 1.) *Мутаваतिръ* (*متواتر*) т. е. *достоверныя*, извѣстныя еще товарищамъ пророка при его жизни. Они называются *нассъ* (*نص*) т. е. элементами закона, признанными всѣми сектами, какъ не подлежащія ни какому сомнѣнію. 2.) *Мяшгуръ* (*مشهور*) *извѣстныя*, т. е. такія преданія, которыя сдѣлались извѣстны между товарищами пророка по кончинѣ его, и которыя иными принимаются какъ элементы закона, другими—только какъ вспомогательныя руководства. 3.) *Ахадъ* (*احاد*) *единицы*, т. е. преданія, сдѣлавшіеся извѣстными со времени табіевъ и ихъ учениковъ, или, лучше сказать, такія, начало которыхъ приписывается одному только изъ товарищей пророка.

соборы (*иджмаа*), на которыхъ рѣшали затруднительные вопросы. Приговоры этихъ соборовъ сдѣлались третьей основой, третьимъ источникомъ религіи мухаммеданской. Въ тоже время нѣкоторые изъ мюдждахидовъ и даже изъ числа товарищей пророка, основываясь на извѣстныхъ мѣстахъ Корана, думали, что непременно о всякомъ дѣлѣ, относящемся къ людямъ, можно и должно находить рѣшеніе въ словѣ Божиѣмъ, гдѣ сказано: 1) „Мы ниспослали тебѣ (Мухаммеду) эту книгу (Коранъ) для изъясненія всего ¹⁾“, 2) „Не существуетъ ни зернышка во мракахъ земли, ни свѣжаго, ни сухаго, о которомъ бы не было говорено въ святой книгѣ (Коранѣ)“ ²⁾ 3) „Мы ничего не пропустили въ этой книгѣ“ ³⁾. Слѣдовательно, думали мюдждахиды, если явнаго и прямого рѣшенія въ Коранѣ или Суннатѣ и нельзя найти относительно религіозныхъ предметовъ и людскихъ дѣяній и т. п., то по крайней мѣрѣ можно найти подобное, столь же явное. Напримѣръ, если въ Коранѣ и преданіяхъ сказано, что на дѣтяхъ, по мѣрѣ ихъ возможности, лежитъ долгъ отца; то слѣдуетъ ли изъ этого предписать совершеннолѣтнимъ дѣтямъ, имѣющимъ средства, исполнить за родителей своихъ такіа

¹⁾ نزّلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شیء Коранъ. Гл. 16, ст. 91.

²⁾ ولا حبة فی ظلمات الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین²⁾ Коранъ. Гл. 6, ст. 59.

³⁾ ما فرطنا فی الكتاب من شیء³⁾

религіозныя обязанности, которыхъ ихъ родители не исполнили по какой либо причинѣ? Соображая все это и слѣдуя примѣру самаго Мухаммеда, нѣкоторые мюджтахиды первыхъ вѣковъ установили четвертою основою, четвертымъ и дополнительнымъ источникомъ религіи мухаммеданской—*Кыясъ*, сравненіе или сравнительное приложеніе, которое называется еще *Ихтибар-уль-амсалъ* (*اعتبار الامثال*) т. е. соображеніе сходныхъ случаевъ, или слѣдованіе примѣру.

Единство источниковъ религіи мухаммеданской не удержало послѣдователей Мухаммеда въ единодушномъ исповѣданіи содержимой ими вѣры. Частію по политическимъ, частію по религіознымъ причинамъ, послѣдователи его раздѣлились сначала на двѣ огромныя *секты*: *шиитовъ* и *суннитовъ*, а потомъ каждая изъ этихъ сектъ, въ свою очередь, подраздѣлилась еще на множество расколовъ. Не имѣя нужды перечислять всѣхъ политико-религіозныхъ и чисто религіозныхъ шіитскихъ сектъ, мы упомянемъ здѣсь только о тѣхъ сектахъ, которыя извѣстны между суннитами.

До половины втораго столѣтія мухаммеданской эры, вся ученость толкователей Корана (Мюфассировъ), свѣдущихъ въ преданіяхъ (Мюхаддисовъ) и правовѣдовъ (Факиховъ) заключалась въ изустномъ знаніи своихъ предметовъ: кто владѣлъ сильною памятью и хорошимъ соображеніемъ, тотъ и былъ ученый и законовѣдецъ.

Таковые знали наизусть весь Коранъ съ его всевозможными толкованіями, дошедшими до нихъ отъ Мухаммеда или самыхъ первыхъ и ближайшихъ къ нему собесѣдниковъ-товарищей; знали всѣ преданія съ объясненіями и всѣ положенія (*كلام*), вытекающія изъ того и другаго или изъ прочихъ элементовъ закона. т. е. *иджмаи* и *кяса*. Они пользовались правомъ мюджа-тахиды, т. е. безусловнаго авторитета, и потому рѣшали всякое дѣло по собственному разумѣнію, передавали свою мудрость ученикамъ и т. д., и все это производилось изустно. Около половины втораго столѣтія приступлено было къ составленію руководительныхъ книгъ по всѣмъ шараскимъ наукамъ. ¹⁾ Въ продолженіе ста

¹⁾ Всѣ науки, составляющія циклъ мухаммеданской ученой дѣятельности, раздѣляются на три отдѣленія: 1) *العربية* - *Аль-арабийя*, арабизмъ или арабская словесность; 2) *الشرعية* - *Аш-шарійя*, науки, относящіяся до вѣры и законовъ и 3) *الحكمة* - *Аль-хикамійя*, науки философскія. Ко второму отдѣленію, т. е. къ наукамъ *Аш-шарійя* мухаммедане причисляютъ шесть отдѣльныхъ наукъ, которыя всѣ называются по этому шараскими, это: а) *علم التفسير* *ильмю-т-тафсиръ*, наука толкованія Корана; б) *علم الحديث* *ильмю-ль-хадисъ*, наука преданій; в) *علم الفقه* *ильмю-ль-фиххъ*, наука практическаго Богословія, т. е. Законовѣдѣнія; д) *علم الكلام* *ильмю-ль-кялямъ*, ученіе схоластическаго Богословія; е) *علم الفرائض* *ильмю-ль-фарайзъ*, ученіе спеціальныхъ законовъ о раздѣленіи имущества умершаго и ф) *علم اصول الفقه* *ильмю-усули-ль-фиххъ*, ученіе основъ законовѣдѣнія, т. е. правила, на которыхъ основывается система законовѣдѣнія.

лѣтъ появились шесть школъ или сектъ, изъ которыхъ четыре главныя доселѣ составляютъ ученіе огромной массы послѣдователей *Сюннитовъ*. Учредители этихъ школъ, столпы ислама, которыхъ имена не произносятся устами суннитовъ безъ восклицательныхъ фразъ, выражающихъ глубокое почтеніе къ ихъ памяти, были: 1) Ниманъ-бенъ-Сабитъ, прозванный Абу-Ханифа, котораго по старшинству называютъ Имамъ Агзамъ, т. е. величайшій или старшій Имамъ (ум. 150 г.); 2) Имамъ Маликъ (ум. 179 г.); 3) Суфьянъ Ассаури (ум. 161 г.); 4) Имамъ Мухаммедъ Аш-шафій (ум. 204 г.); 5) Имамъ Ахмедъ бенъ Ханбаль (ум. 241 г.); и 6) Имамъ Давудъ Аззагири (ум. 270 г.). Изъ школъ или сектъ (*مذهب*), основанныхъ этими Имамами, въ настоящее время существуютъ только четыре, именно школа Имама Абу-Ханифы или Имама Агзама, школа Имама Малика, [Имама Мухаммеда Аш-шафіа и Имама Ахмеда бенъ Ханбалья. Послѣдователи этихъ сектъ, по именамъ ихъ учредителей, называются *Ханифитами*, *Маликитами*, *Шафйитами* и *Ханбальитами*. Всѣ эти четыре секты считаются у Мухамедданъ равно право—вѣрующими и хотя послѣдователи каждой секты отдаютъ преимущество своему Иمامу, однако не имѣютъ права входить въ разсужденіе о сравненіи достоинствъ всѣхъ Имамовъ; въ случаѣ же необходимости мухаммеданамъ предписывается руководствоваться правилами ближайшей секты; потому что если между мнѣніями мюджахидовъ сущест-

вуетъ разница, ¹⁾ то ничтожная, такъ что если вникнуть въ сущность дѣла,—разницы не найдется. Мухаммедане въ Россіи, за исключеніемъ не многихъ, исповѣдуютъ исламъ по ученію Абу-Ханифы ²⁾.

Но дѣятельность вышеупомянутыхъ законоучрежденій преимущественно обращена была только на практическую часть религіи Мухаммеда, именно на дѣй-

¹⁾ Происхожденіе разности между этими сектами, равно—правовѣрующими, объясняется слѣдующимъ образомъ. Сущность или содержаніе каждаго изъ четырехъ элементовъ мухамедданской религіи,—Корана, Суннята, Иджмаа и Кыаса, была разматриваема первостепенными мюдждахидами съ различныхъ точекъ зрѣнія: въ филологическомъ, философическомъ и историческомъ отношеніяхъ. Это различіе было причиною существующей разницы между ихъ школами. Для поясненія возьмемъ въ примѣръ Коранъ. Всякій первостепенный мюдждахидъ долженъ знать въ совершенствѣ ученіе Корана во всѣхъ отношеніяхъ, т. е. онъ долженъ дать отчетъ о всякомъ словѣ Корана, о всякомъ выраженіи, стихѣ и главѣ; онъ долженъ знать, по мѣрѣ возможности, причины и время появленія каждаго стиха или выраженія, сношеніе ахкамовъ между собою, ихъ подраздѣленіе въ отношеніяхъ грамматическомъ и логическомъ и наконецъ ихъ сомнительныя мѣста. Малѣйшая разница во мнѣніяхъ мюдждахидовъ, въ отношеніи къ какой нибудь статьѣ изъ приведенныхъ здѣсь, само собою разумѣется, подавала поводъ къ существенному различію результатовъ ихъ изслѣдованій. Случалось мюджахидамъ выводить свой приговоръ иногда изъ двухъ, трехъ противорѣчащихъ мѣстъ Корана, и въ этомъ случаѣ они должны были принимать въ разсужденіе положительныя правила, входящія въ составъ основъ юриспруденціи: 1) лексиграфическое значеніе слова, 2) опредѣленность или неопредѣленность словъ, 3) частность или общность извѣстнаго приговора, 4) извѣстность или неизвѣстность времени появленія двухъ, трехъ или болѣе одинаковыхъ или противоположныхъ приговоровъ. Всѣ мюджахиды одинаково руководствовались этими правилами или условіями, но не одинаково разсматривали ихъ въ отношеніи къ спорнымъ мѣстамъ Корана. Подобное же могло встрѣчаться и дѣйствительно встрѣчалось и въ слѣдованіи 2-го, 3-го и 4-го элементовъ мухаммеданской религіи: Суннята, Иджмаа и Кыаса.

سن کم مذهبدين تورورسن ²⁾
ج ایمام اعظم ابوحنیفه کوفی مذهبدين تورور من

ствія, въ которыхъ человѣкъ долженъ выражать свою религіозность или свое служеніе Богу и на то, какъ человѣкъ долженъ жить въ гражданскомъ обществѣ, т. е. они разработали только каноническое и гражданское право мухаммеданъ. По этому Шаріатъ, т. е. сводъ практическихъ правилъ вѣры развить у мухаммеданъ и опредѣленъ до послѣднихъ мелочей съ примѣрною подробностію, между тѣмъ какъ догматическая часть вѣры не получила такой опредѣленности. {Мухаммеданская догматика имѣла продолжительнѣйшій ходъ развитія. Омаръ ан-Нясяфи, авторъ одного сочиненія по части догматическаго Богословія, составляющаго въ казанскихъ мухаммеданскихъ школахъ весьма употребительнѣйшее учебное руководство, во введеніи къ своему сочиненію, говоритъ такъ: „знай, что изъ религіозныхъ законовъ одни относятся къ качеству дѣлъ и называются производными и дѣятельными, другіе относятся къ вѣрованію и называются коренными и догматическими. Наука о первыхъ называется законовѣдѣніемъ (علم الشرائع والاحکام) вторая—ученіемъ о Единствѣ Вожіемъ и свойствахъ Его, составляющихъ самый главный предметъ ея изслѣдованій. Первые изъ асхабовъ (т. е. современниковъ Мухаммеда) и табіиновъ (ихъ преемниковъ), по причинѣ чистоты своего вѣрованія, обусловливавшей общеніемъ съ пророкомъ, да будетъ надъ нимъ Божіе благословеніе и миръ! близостію эпохи ихъ къ его времени, малочисленностію случаевъ и противорѣчій, удобствомъ постоянно обра-