

Е. Зигабен

Толковая Псалтирь Евфимия Зигабена

Часть 2

УДК 291
ББК 86.3
Е11

Е11 **Е. Зигабен**
Толковая Псалтирь Евфимия Зигабена: Часть 2 / Е. Зигабен – М.: Книга по Требованию, 2023. – 616 с.

ISBN 978-5-519-00958-4

Толковая Псалтирь Евфимия Зигабена, (греческого философа и монаха), изъясненная по святоотеческим толкованиям. Перевод с греческого. Издание третье Киево-Печерской Лавры. Часть 2: Псалом с семидеятого по сто пятидесятый (70-150 псалом).

ISBN 978-5-519-00958-4

© Издание на русском языке, оформление
«УОУО Media», 2023
© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2023

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

проч. Чудесами онъ называетъ чудеса, написанныя въ книгахъ Ветхаго Завѣта, которыя Богъ произвелъ для спасенія народа Іудейскаго или и тѣ, которыя чудесно совершилъ во дни Давида.

18. *И даже до старости и престарѣнія, Боже мой, не остави мене.* Послѣднее старшинство и достоинство человѣка есть старость, отъ которой старецъ и называется старѣйшимъ. Кто не оставленъ Богомъ, но сохраненъ до старости своей, тотъ, очевидно, не будетъ оставленъ, но будетъ сохраненъ Имъ до конца жизни своей. Или можно это разумѣть иначе такъ: до—поставлено неопредѣленно по свойству Священнаго Писанія, а разумѣется вмѣстѣ и сіе и послѣдующее за симъ разстояніе времени ¹⁾.

Дондеже возвѣщу мышцу Твою роду всему грядущему. Мышца Божія есть сила Его, такъ какъ въ мышцѣ, то есть, въ части руки до локтя заключается сила рукъ, какъ сказано и въ другомъ мѣстѣ, то есть въ 43-мъ псалмѣ. Подъ родомъ будущимъ разумѣется родъ изъ язычниковъ, или христіанскій, по Аванасію и Теодормту, который имѣлъ прійти во время вочеловѣченія Христова, какъ сказалъ и въ 21-мъ псалмѣ: извѣстно бу-

¹⁾ Теодоритъ замѣчаетъ, что «даже» не есть слово опредѣленное; ибо онъ не говоритъ: не остави меня до того времени, а послѣ—остави; такъ какъ это было-бы весьма незпбо, но вмѣсто сихъ словъ: помощи мнѣ—и теперь по своему обычаю, дабы нѣтъ имѣть время разсказывать о силѣ Твоей.

детъ Господу о родѣ идущемъ. Нѣкоторые списки имѣютъ: доколѣ не возвѣщу, (ἕως ἄν ἀπαγγεῶ), а другіе: доколѣ не возмогу возвѣстити (ἕως ἄν ἀπαγγεῖλω).

19. *Силу Твою и правду Твою, Боже, даже до вышнихъ.* Здѣсь должно разумѣть общій глаголъ: доколѣ не возвѣщу, то есть, доколѣ не разкажу о силѣ Твоей, которую выше назвалъ мышцею, а правду Твою простирающуюся до высочайшихъ—по обороту опущенія, или и по перестановкѣ—сущую до превыспреннихъ правду Твою. Высочайшими называются небеса. Ибо до небесъ достигла правда Твоя, такъ какъ и небесныя силы узнали о ней и сорадуются по мнѣнію Дидима¹⁾. Послѣдующія же за симъ слова произносятся отъ лица народа.

Яже сотворилъ ми еси великія! «Яже» здѣсь принимается за «сколь многія» (коликія) то есть: сколь многія великія Ты, Господи, сотворилъ мнѣ. Ибо надобно читать это (вмѣсто) восклицательно и съ удивленіемъ. Нѣкоторые послѣ словъ: правду Твою, Боже, поставляютъ знакъ препинанія и потомъ: до высочайшихъ, соединяютъ съ словами: воторыя Ты сотворилъ мнѣ

¹⁾ А Аванасій говоритъ: Силу—по той причинѣ, что Ты связалъ сильнаго и расхитилъ сосуды его, а правду—по той, что Ты искупилъ насъ, неправедно содержавшихся въ плѣну; возвѣщу же потому, что Ти избавилъ честною Кровію не только земное, но и небесное, это согласно съ слѣдующимъ: что и сама тварь свободится изъ подъ рабства глѣніа.

величія, слѣдую изданію Акилы,— въ такомъ смыслѣ, что великолѣпія и благодѣянія, которыя Ты, Господи, сотворилъ мнѣ, вошли своею удивительностію даже до небесныхъ силъ. Ибо Ты почтилъ меня Своимъ образомъ, поставилъ меня царемъ надъ земнымъ, питаешь, покрываешь, хранишь, освобождаешь отъ бѣдствій и столько другаго подобнаго дѣлаешь.

Боже! кто подобенъ Тебѣ? Кто, говоритъ, другой подобенъ Тебѣ, Господи? Иначе —никто.

20. *Елики явилъ ми еси скорби—много и злы.* И которыя Ты явилъ мнѣ скорби,—должно читать, подобно предыдущимъ вослицательно, или съ удивленіемъ, иначе—коликія скорби! Потому другія надобно читать послѣдовательно такъ: дѣйствительно многія и тяжкія Ты явилъ мнѣ. Ибо я, говоритъ, не только былъ облагодѣтельствованъ, но и подверженъ бѣдствіямъ,—облагодѣльствованъ Твоею благостію, а подверженъ бѣдствіямъ и огорченъ моею собственною грѣховностію.

И обращаю (черезъ обращеніе) *оживотворилъ мя еси.* Ты, говоритъ, Господи, обратись ко мнѣ, отъ котораго прежде отвращался, или обративъ меня къ Себѣ черезъ покаяніе, Ты, Господи, оживотворилъ меня, освободивъ меня отъ явной смерти. Смертію же Священное Писаніе, по обыкновенію, называетъ великія скорби, а жизнь—свободу отъ скорбей.

И отъ безднъ земли возвелъ мя

еси. Писаніе обыкновенно бездною земли, адомъ, ровомъ, гробомъ и подобными выраженіями называетъ глубины искушеній¹⁾. Такъ и чрезъ Іезекіиля сказалъ Богъ плѣннымъ іудеямъ: се Я отверзаю гробы ваши и изведу васъ изъ гробовъ вашихъ и введу васъ въ землю израиля (Іезек. 32, 12).

21. *Умножилъ еси на мнѣ величество Твое, и обращаю* (черезъ обращеніе) *утѣшилъ мя еси, и отъ безднъ земли пакы возвелъ мя еси.* Сіи слова приличны одному только народу христіанскому. Блуждавшихъ въ невѣдѣніи и идолопоклонствѣ Христосъ обратилъ къ Богопознанію и побудилъ ихъ къ вѣчному спасенію. Онъ и утѣшалъ ихъ, когда говорилъ: приидите ко Мнѣ, вси труждающіеся и обремененные, и Я упокою васъ (Матѣ. 11, 28),

¹⁾ Григорій Нисскій говоритъ: Словами: отъ безднъ земли Ты возвелъ меня, выражаетъ бывшее позращеніе изъ пѣна и это аснѣ изъ ученія Великаго Павла ни можетъ уразумѣть, какъ увлеченный тяжестію грѣха изъ безднъ воводителемъ въ бездну; о чемъ говоритъ такъ: не говори: кто сойдетъ въ бездну? то есть, Христа изъ мертвыхъ возвести? Ибо чрезъ что вошла въ міръ смерть, чрезъ то и изгнана; чрезъ челоуѣка вошла, чрезъ челоуѣка и изгнана. Первый челоуѣкъ отворилъ входъ смерти; чрезъ втораго внодится жизнь, которой входъ прозводитъ уничтоженіе смерти. А *теодоритъ* замѣчаетъ, что можетъ кто-либо сказать, что это сказано и отъ лица челоуѣческой природы. Ибо изъ безднъ земли явелъ ее снзвѣдшій въ дальнѣйшія страны земли, то есть, Богъ отъ Бога, возжелавшій для нея сдѣлаться челоуѣкомъ. И *теодоръ* говорятъ: перемѣнившись, Ты избавилъ отъ смертей и бѣдствій, по обороту метафоры, взятой отъ тѣхъ, которые совершаютъ путь, потомъ, раскаявшись, возвращаются (въ вѣдк. Сводѣ).

и когда умирали они по естеству плоти, Христосъ опять извелъ ихъ изъ гробовъ, ибо, оживотворивъ умерщвленныя тѣла ихъ и воскресивъ и сдѣлавъ ихъ безсмертными силою Своего воскресенія, такимъ образомъ отнынѣ Онъ даровалъ чрезъ вѣру такое воскресеніе всѣмъ достойнымъ. И это видно изъ явнаго удвоенія и повторенія, употребленнаго здѣсь Давидомъ, которое не написано излишне и безъ цѣли, но съ тою цѣлію, чтобы показать таковую именно мысль. Притомъ прибавленное здѣсь нарѣчіе: «опять», сдѣлало отмѣну и различіе въ предыдущихъ словахъ, «и изъ безднъ земли извелъ меня» отъ сихъ, которые теперь пишетъ здѣсь ¹⁾.

22. *Ибо азъ исповѣмся Тебѣ въ людехъ, Господи.* Союзъ—ибо—здѣсь излишенъ, какъ это мы замѣтили и въ другихъ мѣстахъ. Итакъ Давидъ говоритъ, что онъ будетъ благодарить не среди одного какого-либо народа, но среди многихъ народовъ. Ибо Давидъ не только среди Іудейскаго народа, но и среди народовъ изъ язычни-

¹⁾ *Анастасій* говоритъ: Въ вышешемъ смыслѣ удвоеніе, кажется, означаетъ то, что покаяніе во грѣхахъ, послѣ крещенія ученикахъ, принимается Умножившимъ на насъ Свою явность и правду. Посему первое (реченіе): «Ты оживотворилъ меня» должно быть сказано въ отношеніи къ возрожденію, а второе: «Ты утѣнилъ меня», должно думать, въ отношеніи къ страждущему отъ печали о грѣхахъ. Впрочемъ, быть можетъ, повторяетъ слова о благодареніи, потому что оно достойно того, чтобы о немъ говорить часто. И *Исидоръ*: Величіе Божіе есть происхожденіе Его къ намъ.

ковъ посредствомъ псалма сего имѣлъ славословить и благодарить Бога. То же самое яснѣе онъ сказалъ въ концѣ 17 псалма: За сіе я буду прославлять Тебя, Господи, предъ народами ¹⁾.

Въ сосудахъ псаломскихъ—истину Твою, Боже. Сосудами псалмопѣнія Давидъ называетъ различныя музыкальныя орудія, посредствомъ которыхъ, какъ говорить, онъ будетъ исповѣдываться, то есть, прославлять истину Божію. Въ вышешемъ смыслѣ сосуды псалма суть Христіане, которыхъ души настроивъ, по мнѣнію Евсевія, и соединивъ, Давидъ чрезъ нихъ всегда поетъ Богу. И здѣсь должно подразумѣвать одинъ и тотъ же глаголь—буду исповѣдываться, употребленный выше. Почему и надлежало бы сообразно съ предыдущимъ и здѣсь поставить его съ дательнымъ, и сказать «истинѣ Твоей». Но онъ безъ различія сочинилъ его съ винительнымъ: буду, говорить, исповѣдывать истину Твою, Господи, то есть, что Ты Богъ истинный, не только по сущности, но и по обѣщаніямъ и словамъ Твоимъ ²⁾.

¹⁾ И *Теодоритъ* сказавъ: Онъ и здѣсь упоминаетъ о многихъ народахъ, которые, по волевоустроенію нашего Спасителя, посредствомъ іудейскихъ проповѣдниковъ получили спасеніе.

²⁾ *Анастасій* говоритъ: Чрезъ исповѣданіе (говорить) я сдѣлаюсь столько способнымъ, что могу называться сосудомъ пѣнопѣнія. Если (въ Писаніи) сказано названіе: сосудомъ избранія; то ясно, что (можетъ быть сказано и названіе) и: сосудомъ пѣнопѣнія. *Исидоръ*: Не столько буду исповѣдываться по-

Воспою Тебѣ въ гуслихъ, Святыи Израилевъ. Это служить къ изъясненію предыдущаго реченія, — ибо сосудъ пѣнія есть также и гусли, а чрезъ гусли Давидъ показалъ и другія музыкальныя орудія. Гуслями Давидъ называетъ царское орудіе, на которомъ онъ пѣлъ псалмы, какъ мы сказали въ предисловіи сей книги въ главѣ 5-й. Подобнымъ образомъ онъ пѣлъ ихъ и на орудіи—псалтири. Сіи орудія могутъ быть приложены и къ намъ; и сосудами псалма можемъ назвать ротъ, уста, языкъ и все то, что служить орудіемъ голоса человѣческаго, а подъ гуслями будемъ разумѣть душу. Святыи Израилъ есть Богъ освящающій израиля. Называется также Святымъ и Богъ и человѣкъ, — Богъ, какъ освящающій, а человѣкъ, какъ освящаемый, притомъ Богъ называется Святымъ по естеству, а человѣкъ по положенію, или причастію. А что это истинно, свидѣтельствуешь о томъ апостолъ Павелъ, говоря о Христѣ: Который сдѣлался для насъ премудростію отъ Бога, праведностію и освященіемъ и искупленіемъ (1 Кор. 1, 30); сдѣлался премудростію для умудряемыхъ, праведностію для оправдаемыхъ, освященіемъ и избавленіемъ для освящаемыхъ и избавляемыхъ.

средствомъ чувственныхъ орудій, сколько чистымъ сердцемъ и цѣломудренными языкомъ, — языкомъ не говорящимъ ничего чуждаго святыхъ; ибо сіи-то (орудія) истинно и праведно называются сосудами псалма (въ изд. Сводѣ).

23. *Возрадуется устни мои, егда воспою Тебѣ, и душа моя, юже еси избавилъ.* Подъ устами Давида иносказательно можно разумѣть Христіанъ, которыхъ употребляя, какъ свои уста, онъ поетъ Богу посредствомъ ихъ. Будеть, говорить, пѣть Тебѣ также и душа моя, то есть, я, котораго Ты избавилъ отъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ.

24. *Еще же и языкъ мой весь день поучится правдѣ Твоей.* О выраженіи: весь день—мы говорили неоднократно, что оно означаетъ—всегда, посему, читатель, это должно быть въ твоей памяти. Далѣе говоритъ, что и языкъ мой будетъ упражняться въ правдѣ Твоей, то есть, говорить о ней, что Ты, Господи, сотворилъ ее, осудивъ враговъ моихъ.

Егда постыдятся и посрамятся ищущи зла мнѣ. Сдѣлаю, говоритъ, то, что я обѣщаль выше, когда совершенно буду освобожденъ отъ враговъ моихъ, а выше мы говорили о правдѣ. Ищущіе-же золь мнѣ есть то же, что ищущіе паденія мнѣ, какъ мы изъяснили въ 12-мъ ст. 37 псалма ¹⁾.

¹⁾ Это, по мнѣнію другаго толковника, есть пророчество о погибели вавилонянъ при Бирѣ и освобожденія іудеевъ, а равно и объ освобожденіи вѣрныхъ отъ уиственныхъ враговъ—демоновъ. Почему *Аввакумъ* сказалъ: когда враги мои будутъ прогнаны и живущіе въ безднѣ облекутся стыдомъ, тогда постигнѣ, не имѣя уже никакого препятствія, я буду восхвалять Тебя, Владыко, безконечными пѣснями.

ПСАЛОМЪ СЕМЬДЕСЯТЬ ПЕРВЫЙ.

О СОЛОМОНѢ. ПСАЛОМЪ ДАВИДУ.

Въ предисловіи къ псалмамъ мы сказали, что сей псаломъ не Соломоновъ. Теперь говоримъ, что онъ и не относится къ Соломону, по мнѣнію Евсевія и Аполлинарія; такъ какъ Соломонъ, по изъясненію Θεодорита, и не пребылъ вмѣстѣ съ солнцемъ, но умеръ, и не былъ прежде луны, равно какъ не обладалъ концами земли и не было имя его прежде солнца. Но поелику Соломонъ значить—мирный, ибо Богъ сказалъ чрезъ Наана Давиду: Соломонъ имя ему и дамъ во дни его миръ (1 Пар. 22, 9), то изъ сего открывается, что этотъ псаломъ сказанъ о Христѣ, Который есть миръ, какъ говоритъ Павелъ: Онъ есть Миръ нашъ, сотворившій изъ обоихъ одно, разрушившій и преграждавшую стѣну (Еф. 2, 14). Тоже самое говоритъ и Аеанасій. Тоже будетъ открыто и порознь изъ сказаннаго въ псалмѣ¹⁾.

¹⁾ По другому изъяснителю: Слова: прежде солнца пребываетъ имя Его, и прочее, свойственное Богу, псаломъ поетъ о Христѣ; а слова: помянутся о немъ и подобныя—о Соломонѣ. Посему мы не должны дѣлать наеміе пророчествамъ и не прибѣгать, для уравненія съ пророческими мѣстами историческихъ, въ пустыи вымысламъ; но разумно понимать и сказанное исторически и предсказанное соверпательно, не возводя насильно къ соверпанію того, что сказано чисто—исторически, но обонъ давая прилично—соответствующій смыслъ. Если же найдется и такое пророчество, которое будетъ совмѣщать и

Ст. 1. *Богже, судъ Твой царевн даждь, и правду Твою сыну цареву.* Поелику пророкъ Давидъ провидѣлъ то, что относится къ вочеловѣченію Христову; то посему онъ просить Бога, чтобы даны были Христу, какъ человѣку, тѣ преимущества, которыя Онъ имѣлъ по Божеству. Такъ и Христосъ говорилъ объ Отцѣ, что всякій судъ Онъ отдалъ Сыну (Іоан. 5, 22); также: дана Мнѣ всякая власть на небеси и на земли (Матѣ. 28, 19). А царемъ и Сыномъ Царя Давидъ назвалъ Христа, какъ Бога и Сына Божія, Который, по словамъ Θεодорита, родился отъ вседаря—Бога. Словомъ (греч.) *хріста* онъ называетъ такой судъ, которому изъясненіемъ служить правда. Ибо Христосъ былъ судія праведный, по Божеству, а получилъ сіе отъ Отца и какъ человѣкъ, какъ Онъ же сказалъ: а Я поставленъ отъ Него царемъ (Іс. 2, 6). Христосъ также можетъ быть названъ царемъ и по челоѣчеству, какъ про-

исторію прилично, и соверпаніе безъ принужденія, должно принимать его въ томъ и другомъ смыслѣ. Ветхій (Завѣтъ) предсказалъ, по Бож. *Діонисію*, Божественна дѣла Ісуса, а Новій исполнилъ. И первый написалъ образъ истины, а второй показалъ дѣйствительную истину. Ибо въ истинѣ предсказаній перваго удостовѣрило исполненіе на дѣлѣ бывшее во время втораго, и Богодѣланіе есть (сокращеніе) сущность Богословія (у Никиты).

исходившій отъ царскаго колѣна и называвшійся Христомъ (помазанникомъ). Ибо христами назывались и цари, какъ помазанники Божіи. Христосъ же называется сыномъ царя, поелику, по человечеству, Онъ былъ Сынъ царя Давида, какъ сказано: книга родства Иисуса Христа—сына Давидова (Матѣ. 1, 1)¹⁾.

2. *Судити людемъ Твоимъ въ правду, и нищимъ Твоимъ въ судъ.* Въ этомъ заключается причина выпесказаннаго прошенія о томъ, чтобы Богъ далъ судъ Своей Христу, то есть, для того, чтобы судить народъ, иначе—христіанъ. Сказалъ: «людемъ Твоимъ», потому что люди Сына суть вмѣстѣ люди и Отца. Тѣхъ же христіанъ называетъ и нищими Божіими, потому что они и обнищали ради Христа. Подъ правдою ты долженъ разумѣть будущій судъ, на которомъ Онъ воздастъ каждому по достоинству, что показалъ, когда прибавилъ: въ судѣ. Христосъ будетъ судить христіанъ, и съ ними вмѣстѣ и діавола и іудеевъ и другихъ враговъ вѣры. Нѣкоторые говорятъ, что людьми называетъ народъ іудейскій, какъ бывшій нѣкогда Бо-

жѣимъ, а нищими называетъ новый народъ изъ язычниковъ, какъ нищенствовавшій богопознаніемъ и добродѣтелию, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказалъ о немъ Давидъ: и Господь былъ прибѣжище убогому (Пс. 9, 9), или даже какъ добровольно сдѣлавшійся нищимъ народъ изъ язычниковъ ради Христа. Христосъ будетъ судить всѣхъ ихъ, и вѣрныхъ праведно осудить, а вѣрныхъ и добродѣтельныхъ оправдаетъ.

3. *Да воспримуть горы миръ людемъ, и холмы правду.* Въ оборотѣ олицетворенія Давидъ повѣдываетъ здѣсь горамаъ получить отъ Христа миръ, и холмамаъ получить правду, чтобы горы служили жилищемъ мирнымъ, отвергнувъ любящихъ брань демоновъ, которыхъ обоготворяли на горахъ, а холмы чтобы праведно подчинялись христіанамъ, какъ рабамъ Создателя своего. Въ совокупности съ горами и холмами, какъ высшими частями земли, Давидъ обнялъ и всю землю, въ которой имѣли обитать подвижники и отшельники и (вообще) воины Христовы, какъ говоритъ Феодоритъ. Или, по мнѣнію Евсевія, подъ горами можешь разумѣть

¹⁾ Другой говоритъ: Слова: «Боже, дай судъ Твой царю», можешь понимать и такъ: Поелику Тебѣ, Отецъ, рассудилось, говоритъ, явить сущимъ на земли Единороднаго Сына Твоего; то сей древній судъ Твой пусть будетъ приведенъ въ исполненіе. Впрочемъ нѣтъ никакой вѣрности и въ той мысли, что Давидъ молился о дарованіи суда и правды сыну своему Соломону; чтобы онъ могъ судить право для пользы народа. Также и Феодоритъ:

Пророчество называетъ Его и царемъ и сыномъ царя, такъ и патріархъ Іаковъ называетъ Его львомъ и скинномъ льва: возлегши, говоритъ, уснулъ, какъ левъ и какъ скимень; кто возбудитъ Его? Ибо Онъ не только царь, но и сынъ царя. И Феодоритъ: Дай силу и премудрость судить и рѣшимость праведно судить. И Аванасій: Онъ, какъ правда Отца, получилъ, какъ говорится, правду по человечеству. Это Христосъ—и Царь и Сынъ царя.

архангеловъ, какъ такой чинъ, который превышаетъ ангеловъ, а подъ холмами ангеловъ, какъ такихъ, которые ниже архангеловъ. Потому что ангелы и архангелы выше земныхъ, какъ горы и холмы выше земли. Сихъ-то архангеловъ и ангеловъ онъ понуждаетъ на будущее время жить въ мирѣ съ народомъ Христовымъ и относиться къ нему праведно, какъ къ наслѣдію Владыки Христа. Ибо до воплощенія Христова ангелы и архангелы были враги и противники народу Божию, или язычникамъ, за нечестіе и невѣріе ихъ. Или горами называются цари и правители, а холмами низшія власти, такъ какъ многіе изъ царей и князей пришли къ вѣрѣ во Христа и стали поступать съ народомъ Христовымъ мирно и праведно¹⁾.

4. *Судитъ нищихъ людскихъ* (изъ народа), *и спасетъ сыны убогихъ* (людей). Нищими изъ народа Давидъ называетъ грубѣйшихъ по уму изъ іудеевъ, какъ нищихъ разумнѣемъ и какъ пребывавшихъ въ одной только буквѣ закона и пророковъ и не могшихъ подняться къ сокрытому въ буквѣ богатству Духа; а сынами бѣдныхъ именуетъ увѣровавшихъ во Христа язычниковъ, которыхъ предки были бѣдны въ благочестіи и

добродѣтели и не имѣли богатства истины и Богопознанія. Или подъ сынами бѣдныхъ должно разумѣть, съ Θεодоритомъ, Апостольскихъ учениковъ—христіанъ. Ибо по внѣшнему Апостолы были рыболовы и ничтожныя. И такъ нищихъ въ познаніи іудеевъ Христосъ осудитъ за невѣрствіе, а язычниковъ, (какъ) увѣровавшихъ въ Него, спасетъ.

И смиритъ клеветника. Христосъ, говоритъ, въ пришествіе Свое смиритъ клеветника, то есть, по Θεодориту, діавола, который въ началѣ клеветалъ на Самаго Бога, когда сказалъ Евѣ, что Богъ по зависти запретилъ имъ ѣсть плоды древа познаниа. Онъ и всѣхъ людей оклеветываетъ и поноситъ, почему и называется діаволомъ (клеветникомъ)—носящимъ имя отъ дѣлъ своихъ.

5. *И пребудетъ съ солнцемъ, и прежде луны рода родовъ.* Чтобы показать безначаліе и безконечность Христа, какъ говоритъ Θεодоритъ, Давидъ сравниваетъ ихъ съ великими свѣтилами. Ибо въ видимой твари онъ не находилъ образовъ и подобій блистательнѣйшихъ и болѣе долговременныхъ, нежели солнце и луна—по Θεодориту. Пребудетъ, говоритъ, съ солнцемъ, то есть, Христосъ будетъ, доколь будетъ солнце. И это свойство ни-

¹⁾ По *другому* толковнику это можно понимать и о Соломонѣ. Ибо Богъ чрезъ Наана сказалъ Давиду: Соломонъ имя сыну твоему, и Я дамъ миръ во дни его, и въ другомъ мѣстѣ: и будетъ при немъ миръ во-кругъ со всѣхъ сторонъ (3 Цар. 4, 24). Посему, говорятъ, нимаѣ все да наполнится ми-

ромъ и правдою (у *Никиты*), и *Августинъ*: Горами и холмами здѣсь называетъ ангельскія силы, по причинѣ разлившагося на землѣ нечестія, не посѣщавша ея, а нимаѣ получающія повелѣнія воспріять миръ со всѣми людьми (въ издан. дѣли).

санія, что оно выраженіемъ: «до» опредѣляетъ въ какомъ известномъ времени, а слѣдующаго за симъ времени не отвергаетъ, по оставляетъ оное неопредѣленнымъ, какъ это мы скажемъ и въ другихъ псалмахъ пространнѣе. И такимъ образомъ означается безконечность Божества Христова. А о безначаліи Божества Иѹго говоритъ, что Христосъ былъ прежде бытія луны. Выраженіе—рода родовъ поставлено вмѣсто—въ разстоянія разстояній, то есть, въ безпредѣльныя пространства. Ибо родомъ называетъ пространство времени, въ продолженіи котораго можетъ жить одинъ родъ человѣка, или человѣкъ¹⁾. Иначе подъ солнцемъ можемъ разумѣть Божество; ибо что видимое солнце въ чувственномъ, то Богъ въ умственномъ, по словамъ Григорія Богослова. Съ Божествомъ пребудетъ и человечество Христово; однажды соединенное съ Нимъ лично, оно никогда не будетъ отдѣлено отъ Него, по словамъ Ди-

¹⁾ Слова *Беоодорита*: Кто все это совершаетъ, тотъ, скажемъ съ Апостоломъ, ни начала дней, ни конца жизни не имѣетъ. Онъ родился отъ Отца прежде луны рода родовъ, то есть, существовалъ безпредѣльными родами прежде твари. Онъ же и пребудетъ съ солнцемъ, вмѣсто того чтобы сваять: будетъ имѣть продолжительное бытіе. Нѣкоторые говорятъ, что и это говорится о чувственномъ Соломонѣ, что онъ смирился влечетника и любостяжателя, а пребудетъ съ солнцемъ не Ооломонъ, а слава его, которая, бывъ прибрѣтена мудростію его, продлится на равнѣ съ солнцемъ и выше луны, какъ постоянно являющейся. Впрочемъ главнымъ образомъ это приличествуетъ Христу, Нотораго царство приростаеся во вѣки.

дима. Далѣе, по словамъ того же Дидима, подъ луною можешь разумѣть церковь христіанскую, впереди и предъ лицомъ которой стоитъ Христосъ въ роды родовъ, то есть, всегда. А какъ луна занимаетъ свѣтъ свой отъ солнца, такъ, по словамъ того же, и церковь получаетъ умственный свѣтъ свой отъ Солнца правды—Христа и, просвѣщая находящихся во тьмѣ невѣдѣнія, показываетъ заблуждающимъ путь.

6. *Снидетъ яко дождь на руно, и яко капля капающая на землю.* Сими словами изображается тайна воплощенія Бога Слова, сошедшаго во чрево Дѣвы безъ всякаго ощущенія, подобно тому, какъ снисходитъ дождь на руно изъ шерсти, безъ всякаго стука и ощущенія для слуха, и капля падаетъ на землю, нечувствительно и не производя знака на ней. Подъ каплею здѣсь разумѣется падающая съ облаковъ изрѣдка и по одиначкѣ доначатія дождя¹⁾.

7. *Возсіаетъ во днехъ Иѹго*

¹⁾ Слова *Беоодорита*: Какъ руно, принявъ дождь, не дѣлаетъ никакого шума и капли росы, выходящія на землю, не производятъ никакого ощущенія въ слухахъ, такъ безъ голоса и шума екивошло въ ложе сна дѣвическаго Слово и тайно произведено зачатіе, такъ что и жившій съ Нѣю обручникъ ничего не замѣтилъ. А вмѣсто скавалъ, что поелву капля снисходитъ на землю съ шумомъ, то не сему Дѣва названа руномъ, какъ происшедшая отъ Адама, котораго Евангельская притча называетъ овцею заблудившеюся отъ сони. На Ней открылось то, что совершенно по желанію Гедеона, что означала земля и руно попеременно, то орошаемая, то оставшаяся не орошевыми... Итакъ первое снисхождение, по *Ессейю*, какъ дождь на руно; а ученіе по

правда и множество мира, дондеже отзвизнется луна. Будеть, говорить, во дни Христа, сиять правда и множество мира. Такъ, по словамъ Θεодорита, во время рожденія Христова различныя частныя державы языческія были соединены въ одну независимую державу Римскую. Вышло, говорить, отъ кесаря Августа повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ (Лук. 2, 1). Посему тогда города, бывшіе до Христа другъ другу враждебными, наблюдали между собою правду и миръ, какъ управлявшіеся однимъ государствомъ. Отнятіемъ (ἀναίρεσις) луны называетъ уничтоженіе ея, (ἀναίρεσις) имѣющее послѣдовать въ скончаніе міра. Ибо солнце, говорить, померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего (Мате. 24, 29), гдѣ (на греч.) предлогъ—ἀντί—излишень, какъ сказано и въ 7-мъ псалмѣ при изъясненіи словъ: «если я воздалъ воздающимъ инѣ зломъ». Хотя у всѣхъ людей и не пребудетъ правда и миръ до скончанія міра; однакоже и тогда во многихъ мѣстахъ будетъ хранимъ миръ. Ибо Давидъ не говоритъ здѣсь о всеобщемъ всемірномъ правосудіи и мирѣ. Впрочемъ иначе можно понимать и такъ, что воз-

сіяетъ правда и миръ у Бога, такъ какъ во дни Христовы праведно, или достойно будутъ поклоняться Блаженной Троицѣ Единого Божества, или Трѣипостасному Богу, и будетъ миръ между небесными и земными (тварями), которыя будутъ сохранены до скончанія міра¹⁾.

8. *И обладаетъ отъ моря до моря.* Моремъ однимъ и другимъ Давидъ называетъ восточный и западный океанъ по причинѣ множества содержащихся въ нихъ водъ. Они суть края вселенной по своей длинѣ. Равнымъ образомъ—и сѣверный и южный океанъ, которые суть края вселенной по своей широтѣ. Ибо, какъ говорятъ, океанъ облетитъ кругомъ всю землю и представитъ ее какъ бы островомъ.

И отъ рѣкъ до концевъ вселенныя. Что означаетъ стихъ предыдущій, то означаетъ и сей. Ибо что выше назвалъ морями, то здѣсь называетъ рѣками, потому что они суть части океана (рѣки). А край вселенной съ восточной стороны есть восточная рѣка—океанъ, съ западной—западная, съ сѣверной—сѣверная и съ южной—южная. Это разумѣется и иначе. Рѣкою здѣсь называется, по Θεодориту, Иорданъ, произносимый, по своей-

всей вселенной—распространилось съ большимъ движеніемъ. Ибо по всей землѣ разнесся голосъ ихъ, и слѣдовательно какъ капли, капающія на землю. Еще руко означаетъ Израиля, по *Дидиму*, а земля—явчиниковъ. Ибо Господь прежде пришелъ къ овцамъ дома Израилева, а потомъ къ явчиникамъ, дабы напоенная каплями Его могла принести духовные плоды.

¹⁾ *Ниссий* говорить: Поелику Ангельскія силы прежде домостроительства не обитали на землѣ; то, говорить, что и они не всегда въ мирѣ съ людьми. А луна, то есть, сопротивная сила отнимется, съ постепеннымъ окончаніемъ и истощаніемъ славы ея. Ибо, по Божеств. *Кирмалу*, ночной князь—дьяволъ былъ прогнанъ по всей вселенной, какъ изображаемый луновъ, воставленномъ

ству еврейскаго языка, вмѣсто единственнаго во множественномъ числѣ. Иорданъ—потому что отъ этой рѣки Христосъ началъ, по наитіи на Него Всесвятаго Духа и свидѣтельствваніи свыше Отца о Немъ, обладать падъ увѣровавшими въ Него ¹⁾).

9. *Предъ Нимъ припадуть Еѳіопляне.* Есть два рода Еѳіоплянъ, какъ мы сказали въ 69-мъ псалмѣ. Иные изъ нихъ живутъ на востока, а другіе въ концахъ запада. А если самыя дальнія племена Еѳіоплянъ поклонятся Христу; то, безъ сомнѣнія, поклонятся Ему и тѣ народы, которые обитаютъ въ средней части земли. Можно подъ Еѳіоплянами разумѣть и демоновъ.

во обладаніе ночи и подающею поддѣльный свѣтъ—мудрость міра сего. Но его славу разрушилъ Блзвъ, берущій грѣхъ міра сего. Во дни Его возсіяла правда чрезъ вѣру и множество міра чрезъ обращеніе въ Богу. Хорошо сказано: отнимется. Ибо какъ доселѣ дѣволъ отнималъ человека; теперь отнимется самъ. А *Теодоритъ*: Это—доколѣ не отнимется луна (поставлено) вмѣсто (доколѣ не отнимется) все время настоящей жизни. И *Евсей*: Это—доколѣ не отнимется луна (сказано) о концѣ, когда солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего. Ибо сею частію міра онъ означилъ конецъ его. А *Дидимъ* подъ луною разумѣетъ церковь, которая доколѣ находится на землѣ, познаетъ отчасти и не вся истинно просвѣтилась, иѣя нѣкогда быть подобно солнцу, когда лунное состояніе церкви уничтожится и исполняющіе церковь праведники просіяютъ, какъ солнце во царствіи Отца ихъ. Почему и говорится въ невѣстѣ: Кто сія проясняющая какъ утро. Ибо иѣ она имѣетъ только начало просвѣщенія, потому будетъ подобна по свѣтлости полной лунѣ, а законедъ (будетъ) поразительна какъ солнце.

¹⁾ *Кириллъ* говоритъ: Сперва опредѣляетъ предѣлы страны іудейской, прилежащей съ сѣверной стороны къ Палестинскому и

Ибо демоны большею частію являються въ видѣ Еѳіоповъ по причинѣ темноты и ирачности ихъ. Но касательно чувственныхъ Еѳіоповъ слово—предпадутъ (на греч.)—должно понимать за слово—поклонятся, гдѣ предлогъ—*про*—предъ—представляется излишнимъ. А касательно мысленныхъ Еѳіоповъ, или демоновъ означаетъ—низринутся, смирятся и скончаются.

И враги Его персть полизуютъ. Враги, говоритъ, Христовы—іудеи—будутъ закланы. Ибо закалаемые отъ нестерпимой боли и мученія грызутъ землю. Или согласно съ Кирилломъ можно понимать, что враги Евангельской проповѣди, измѣнясь, будутъ лобызать землю святыхъ храмовъ. Или подъ врагами должно разумѣть демоновъ, которые благочестивыми будутъ повергнуты на земь и до того будутъ попираемы ими, что отъ невозможности подняться они будутъ казаться лижущими землю ¹⁾.

Финикійскому морю, а съ южной къ Черному, или Красному, и говоритъ, что чувственный Соломонъ будетъ обладать отъ того моря до другаго; а отъ рѣкъ—месопотамскихъ до концовъ Палестины. Но этого мало для нашего Спасителя—Христа. Почему *Теодоритъ* присовокупляетъ: «Онъ овладѣетъ всими концами вселенной. Побѣду за предѣлами земли найдется великія и непроходимыя (для кораблей) моря, называемыя Атлантическими, или западными и восточными океаномъ; то справедливо онъ сказалъ, что держава вселенной окружается отъ морями».

¹⁾ Это говорится и о Соломонѣ, когда царица Еѳіопская, побужденная носившею славою его, пришла, какъ говоритъ *Теодоритъ*, къ нему. И далеко жившіе отъ него, по слуху о мудрости его принудить къ нему и никто не дерзнетъ противиться ему; но враги