

**Е. М. Феофан-Затворник**

**Путь ко спасению**  
**Краткий очерк аскетики**

Москва  
«Книга по Требованию»

УДК 101  
ББК 87  
Ф42

Ф42 **Феофан Затворник Е.М.**  
Путь ко спасению: Краткий очерк аскетики / Е. М. Феофан-Затворник – М.:  
Книга по Требованию, 2013. – 168 с.

**ISBN 978-5-518-07222-0**

Выпуск 3. О том, как совершается, зреет и крепнет в нас христианская жизнь,  
или тоже, о порядке богоугодной жизни

**ISBN 978-5-518-07222-0**

© Издание на русском языке, оформление  
«YOYO Media», 2013

© Издание на русском языке, оцифровка,  
«Книга по Требованию», 2013

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первозданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



Серия Книжный Ренессанс

[www.samizday.ru/reprint](http://www.samizday.ru/reprint)



## КАКЪ СОВЕРШАЕТСЯ, ЗРѢТЬ И КРѢПНЕТЪ ВЪ НАСЪ ХРИСТІАНСКАЯ ЖИЗНЬ.



Втвердимъ вниманіе наше на томъ, что человѣкъ только что обратился отъ тьмы къ свѣту, изъ области сатанины къ Богу, только что вступилъ въ новый путь, на которомъ не сдѣлалъ еще ни одного шага, но горитъ ревностію все сдѣлать, что окажется нужнымъ для того, чтобъ устоять въ начатомъ дѣлѣ и не поддаться опять прежнимъ своимъ властителямъ, отдалявшимъ его отъ Бога и Спасителя, и увлекавшимъ въ погибель.

Спрашивается теперь: куда ему идти; и что долженъ онъ дѣлать, дабы прійдти куда должно, и прійдти вѣрно, прямо, скоро, успѣшно?

Цѣль, къ которой долженъ все свое вниманіе и всѣ труды направлять обратившійся, и есть послѣдняя цѣль человѣка и домостроительства спасенія, именно — богообщеніе, живой союзъ съ Богомъ, удостоеніе вселенія Его. Тогда только и успокоится ищущій и ревнующій духъ, когда стяжетъ Бога, вкуситъ Его и насытится. Потому для него первый законъ: *ищи Бога, възми лица Его выну*. Въ чемъ

состоить сіе благо — для человѣка непостижимо. Самъ онъ даже и не подумалъ бы о такой высотѣ. Но когда Богу угодно было назначить ему сей чинъ, дерзко было бы человѣку отвергать его невѣріемъ, невниманіемъ, опущеніемъ изъ мысли, даже при трудахъ. *Всѣлюся въ нихъ* (2 Кор. 6, 16), говоритъ Богъ, — и это всѣми лицами пресвятыя Троицы. О Богѣ Отцѣ и Себѣ говоритъ Господь: *къ нему (вѣрующему и любящему) приидемъ, и обителъ у него сотворимъ* (Іоан. 14, 23). О Себѣ единомъ: *вниду къ нему и вечеряю съ нимъ* (Апок. 3, 20); и еще яснѣе: *Азъ во Отца Моймъ, и вы во Мнѣ, и Азъ въ васъ* (Іоан. 14, 20). О Духѣ же Святомъ говоритъ Апостоль: *Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16), или: *обитованіе Духа примемъ въпроу* (Галат. 3, 14).

Должно замѣтить, что это вселеніе Бога не есть только мысленное, какое бываетъ въ богомыслии отъ лица человѣка и въ благоволеніи со стороны Бога, а есть живое, жизненное, къ коему тѣ должны быть почитаемы только средствомъ. Умное и сердечное устремленіе къ Богу, подъ благоволеніемъ Божіимъ, приготовляетъ человѣка къ пріятію Бога истинною; это такое единеніе, въ коемъ, не поглощая силъ и лица человѣческаго, Богъ является *дѣйствующимъ* въ немъ *и еже хотѣти и еже дѣяти* (Филип. 2, 13); и человѣкъ, по Апостолу, *не ктому себѣ живетъ, но живетъ въ немъ Христосъ* (Галат. 2, 20). Это мета не только человѣка, но и Самаго Бога. Все сотворенное въ Богѣ и Богомъ стоитъ. Свободныя твари уступлены себѣ самимъ, но не окончательно

и не въ конецъ, а съ тѣмъ, чтобъ и онъ себя отдали Богу вседѣйствующему, не составляя изъ себя особаго, въ царствѣ Божіемъ, царства независимаго отъ Бога.

Можетъ казаться страннымъ, что общенія съ Богомъ достигать еще должно, когда уже оно есть, или дается въ таинствѣ крещенія или покаянія: ибо говорится: *елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь* (Галат, 3, 27); или: *умросте, и животъ вашъ сокровенъ есть со Христомъ въ Бога* (Колос. 3, 3). Да и по простому понятію, Богъ вездѣ есть, не *далече отъ коеждо насъ, да поне осяжемъ Его* (Дѣян. 17, 27), и готовъ вселиться во всякаго, готоваго принять. Только одно нехотѣніе, небреженіе, грѣшность отдѣляетъ насъ отъ Него. Теперь, когда покаявшійся отвергъ все, и себя предаетъ Богу, — что препятствуетъ вселенію Бога въ него?

Въ устраненіе такого недоумѣнія, надобно отличать разные виды богообщенія. Оно начинается съ минуты возбужденія и обнаруживается, со стороны человѣка, исканіемъ, стремленіемъ къ Богу; со стороны же Бога — благоволеніемъ, содѣйствіемъ, покровомъ. Но Богъ еще внѣ человѣка и человѣкъ внѣ Бога не соприкасаются, не взаимно-входны. Въ таинствѣ крещенія или покаянія, Господь благодатію своею входитъ внутрь человѣка, живо сообщаетъ съ нимъ, и даетъ ему вкусить всю сладость Божества, такъ обильно и ощутительно, какъ свойственно совершеннымъ, но потомъ опять сокрываетъ сіе явленіе Своего общенія, только по временамъ возобнов-

ляя его, — и то легко, какъ въ отраженіи только, а не въ подлинникѣ, оставляя челоуѣка въ невѣдѣніи о Себѣ и Своемъ въ немъ пребываніи до опредѣленной мѣры 'возраста, или воспитанія по мудрому Своему руководству. Послѣ же сего Господь осязательно являетъ Свое вселеніе въ духъ челоуѣка, который тогда становится храмомъ преисполняющаго его тріпостаснаго Божества.

Итакъ, есть три вида богообщенія: одно мысленное, бывающее въ періодъ обращенія; другія два — дѣйствительныя; но одно изъ нихъ — сокрытое, невидимое для другихъ, и незнаемое самимъ; другое и для себя и для другихъ явное.

Первый видъ общенія, самый понятный и общій, не перестаетъ и во второй степени и даже въ третьей, потому что жизнь духовная есть жизнь умная; однакожъ въ сихъ степеняхъ отличается отъ перваго своего свойства характеристически, чего впрочемъ изъяснить словомъ нѣтъ никакой возможности. Вся жизнь духовная состоитъ въ переходѣ отъ мысленнаго богообщенія къ дѣйствительному, живому, ощущаемому, являемому.

Мы смотримъ на челоуѣка покаявшагося, — слѣдовательно, на такого, который дѣйствительно вступилъ въ общеніе съ Богомъ, но еще сокрытое, тайное, неявляемое, и имѣетъ цѣлю достигнуть общенія полнаго, ощущаемаго, осязаемаго. Надобно точнѣе опредѣлить себѣ все это и увѣриться, потому что на сихъ понятіяхъ должна строиться вся дѣятельность покаявшагося во спасеніе; именно: что въ

тайнствѣ покаянія (или крещенія) нисходитъ благодать ошутительно для духа, но потомъ скрывается отъ сознанія, хотя не отходитъ дѣломъ, — и это до очищенія сердца, когда она вселяется видимо и окончательно. Очевидно, что наставниками намъ въ семъ дѣлѣ могутъ быть только св. отцы. Изъ нихъ никто такъ хорошо не изобразилъ сего, какъ св. Діодохъ, епископъ Фогики, и св. Макарій египетскій. Приведемъ ихъ свидѣтельства на наши положенія.

1) *Благодать вселяется въ человека и бываетъ при немъ съ минуты принятія таинства.* „Благодать, говоритъ св. Діодохъ, съ самаго того мгновенія, въ которое получаемъ крещеніе (или покаяніе), поселяется въ самой глубинѣ ума...“<sup>1</sup> Еще: „Божественная благодать, чрезъ св. крещеніе, сочетаваетъ себя, съ непостижимою нѣкою любовію, чертами изображенія по образу Божію, въ залогъ подобія.“<sup>2</sup> Св. Макарій: „Благодать непрестанно присутствуетъ съ человѣкомъ, и еще съ младыхъ лѣтъ соединившись и укоренясь, какбы нѣчто природное и неотдѣленное въ сердцѣ его, содѣлавшись съ нимъ какбы одно существо.“<sup>3</sup>

2) *При первомъ вселеніи своемъ чрезъ таинства, благодать сія сподобляетъ человека полного вкушенія блаженства отъ богообщенія.* Всесвятый Духъ, говоритъ св. Діодохъ, въ началѣ усовершенія, если ревностно возлюбимъ добродѣтель „Божію, даетъ душѣ вкусить сладости Божіей во всемъ чувствомъ и удовлетворительно, для того, чтобы умъ имѣлъ точ-

<sup>1</sup> § 77. <sup>2</sup> § 78. <sup>3</sup> Бесѣда 8 § 2.

ное познаніе о конечной наградѣ богоугодныхъ трудовъ.“<sup>1</sup> Еще: „Благодать сначала обыкновенно озаряетъ душу своимъ свѣтомъ такъ, что она можетъ обильно ощущать его.“<sup>2</sup> Сіе ошутительнѣйшее осѣненіе благодати вначалѣ изображается бѣлою одеждою, въ какую на *семь* дней одѣваются крещаемые. Что это не одинъ обрядъ,—видно изъ примѣровъ святыхъ обращенныхъ; ибо иныхъ видимо одѣвалъ свѣтъ, на другихъ нисходилъ голубь, у иныхъ просвѣтлялось лицо. Вообще же, всѣ, истинно приступавшіе ко Господу, ощущали сіе нѣкоторымъ разыграніемъ духа своего, подобнымъ тому, какимъ разыгрался Предтеча Господень во чревѣ Елисаветы, при приближеніи Матери Божіей, и въ Ней Господа. Въ житіи Симеона и Иоанна (іюля 21) пишется, что они видѣли свѣтъ около брата, окрещеннаго и пріавшаго образъ монашескій,—и это *семь* дней. Ошутивъ, по пріятіи образа, и въ себѣ дѣйствіе Божіе особенное, они взыскали сохранить его навсегда, для чего тотчасъ же и удалились на уединеніе,—способнѣйшій къ тому образъ подвижничества.

3) *Потомъ благодать скрываетъ себя отъ спасаемаго*, и хотя пребываетъ въ немъ и дѣйствуетъ, но такъ, что тотъ не замѣчаетъ сего, и до того не замѣчаетъ, что нерѣдко считаетъ себя оставленнымъ отъ Бога и гибнущимъ, отъ чего впадаетъ въ тугу, сѣтованіе и даже легкое нечаяніе. Такъ св. Діодохъ, послѣ приведенныхъ предъ симъ мѣстъ, продолжаетъ:<sup>3</sup> „впрочемъ, долго потомъ скрываетъ драго-

<sup>1</sup> § 90. <sup>2</sup> § 69. <sup>3</sup> § 90.

цѣнность сего животворнаго дара, чтобъ мы, хотя исполнимъ всѣ добродѣтели, считали себя совершенно ничѣмъ, потому что не обратили еще святой любви какбы въ навѣкъ себѣ...“<sup>1</sup> „но въ продолженіе подвиговъ, производить въ богословствующей душѣ свои тайныя дѣйствія неизвѣстнымъ для нея образомъ, дабы въ первомъ случаѣ склонить насъ, призываемыхъ отъ невѣдѣнія къ вѣдѣнію, съ радостію вступить на стезю божественныхъ созерцаній, а во второмъ, среди подвиговъ, охранить наше знаніе отъ тщеславія.“ Въ другомъ мѣстѣ<sup>2</sup> онъ объясняетъ — какъ вообще дѣйствуетъ благодать. „Благодать сперва утаиваетъ свое присутствіе, выжидая произвола души, и какъ скоро человѣкъ совершенно обратится ко Господу, тогда неизъяснимымъ какимъ-то ощущеніемъ открываетъ сердцу свое присутствіе, и опять ожидаетъ движенія души, попуская между тѣмъ дѣвольскимъ стрѣламъ достигать до глубокаго чувства ея, дабы она съ ревностнѣйшимъ произволеніемъ и съ смиреннѣйшимъ расположеніемъ взыскала Бога.“ „Впрочемъ, надлежитъ знать, что хотя благодать и утаиваетъ отъ души свое присутствіе, однако же подаетъ ей помощь скрытнымъ образомъ, дабы показать врагамъ, что побѣда принадлежитъ единственно душѣ. Посему-то душа бываетъ тогда въ уныніи, скорби, уничиженіи и даже умѣренномъ отчаяніи.“<sup>3</sup> И св. Макарій египетскій говоритъ,<sup>4</sup> что „сила благодати Божіей, бываемаѧ въ человѣкѣ (которая уже есть, дарована) и даръ

<sup>1</sup> § 69. <sup>2</sup> § 85. <sup>3</sup> 87. <sup>4</sup> См. Бесѣда 9, 7.

Св. Духа, коего вѣрная душа пріяти сподобляется великимъ трудомъ, многимъ ожиданіемъ, долготерпѣніемъ, искушеніями и испытаніями пріобрѣтается, разумѣя первое ея полученіе, а ея полное вселеніе и дѣйствіе, какъ видно изъ его словъ, гдѣ говоритъ онъ, что благодать, съ великимъ долготерпѣніемъ, премудростію и таинственнымъ ума испытаніемъ, въ человѣкѣ, уже долгое время въ разныхъ случаяхъ подвижавшемся, дѣйствовать начинаетъ.“ Онъ же объясняетъ это примѣрами Авраама, Иакова, Иосифа и Давида, кои, получивъ великія обѣтованія, потомъ долгое время должны были страдать въ безвѣстности, пока наконецъ увидѣли исполненіе обѣтованій.<sup>1</sup> Надобно замѣтить, что эта сокровенность и неощутимость бываетъ не сплошная, а по временамъ растворяется утѣшеніями, хотя утѣшенія сіи совсѣмъ другое, нежели тѣ, которыя бываютъ послѣ, по вселеніи Духа.

4) *Наконецъ, когда кончится сей періодъ сокровеннаго богообщенія и Божія въ душѣ дѣйствованія, продолженіе котораго не въ рукахъ человѣка, а въ руководительной премудрости спасающей человѣка благодати,—Богъ особеннымъ образомъ вселяется въ чловѣка, видимо преисполняетъ его, соединяется и общается съ нимъ, что и составляетъ цѣль всего подвижничества и всѣхъ трудовъ со стороны чловѣка, и всего домостроительства спасенія отъ лица Божія, и всего, что бываетъ съ каждымъ чловѣкомъ въ жизни настоящей отъ рожденія до гроба. У св. Макарія говорится, что дѣло благодати, послѣ дол-*

<sup>1</sup> См. св. Макарь. Бес. 9, § 1—6.

гихъ испытаній, наконецъ совершенно показывается, и душа пріемлетъ полное всыновленіе Духа. Богъ Самъ Себя ввѣряетъ сердцу, и человѣкъ удостоивается быть единъ Духъ съ Господомъ. Испытанный, по Діодоху,<sup>1</sup> дѣлается уже вполнѣ жилищемъ Св. Духа. Благодать озаряетъ все его существо въ глубочайшемъ какомъ-то чувствѣ.<sup>2</sup> Дѣйствіе это открывается или сопровождается разнымъ у разныхъ людей образомъ.

Эти два способа дѣйствительнаго богообщенія прекрасно изобразилъ и описалъ премудрый Сирахъ (Сирах. 4, 18), говоря о Премудрости, которая и есть спасающая насъ Божія благодать: *яко стропотно ходитъ съ нимъ въ первыхъ*, то есть, сурово, строго, немилостиво, съ нѣкоторою какбы нелюбовію; *боязнь же и страхъ наведетъ на нь*, страхъ оставленія Божія и готоваго всегда нападенія лютыхъ враговъ; при чемъ, по Діодоху,<sup>3</sup> благодать дѣйствуетъ подобно матери, скрывающейся отъ дитяти, которое потому изъ боязни и начинаетъ кричать и искать матери, особенно когда увидитъ при себѣ чужія лица, — *и помучитъ его въ наказаніи своемъ*, долго продержитъ его въ семъ сокровенномъ и строгомъ своемъ обученіи. По св. Макарію,<sup>4</sup> благодать многоразличными образами, по своему произволению, и сообразуясь съ пользою человѣка, все располагаетъ, держитъ его во многихъ искушеніяхъ и таинственномъ ума испытаніи и проч., — *дондеже вѣру иметъ души его и искуситъ его въ оправданіихъ своихъ*, то есть, доведетъ его до того,

<sup>1</sup> § 82. <sup>2</sup> § 85. <sup>3</sup> § 89. <sup>4</sup> Бесѣда 8, § 2.

что на него можно будет положиться вполне, какъ на испытаннаго и вѣрнаго. У св. Макарія сказано: „когда воля, по многомъ искушеніи, Святому Духу благоугождающею является и чрезъ долгое время показываетъ себя въ томъ терпѣливою и непоколебимою; когда душа ни въ чемъ не оскорбляетъ духа, но съ благодатию во всѣхъ заповѣдяхъ согласна, тогда *и паки возвратится прямо къ нему*, — то есть, открыто, лицомъ къ лицу явится къ нему какбы снова, послѣ разлуки и несвиданія. Когда, по св. Макарію, дѣло благодати въ немъ совершенно является, — онъ пріемлетъ полное усмысленіе, или, по Діодоху, благодать озаряетъ все существо его въ глубокомъ какомъ-то чувствѣ, и онъ дѣлается вполне жилищемъ Святаго Духа; знаменается на немъ свѣтъ лица Божія (Псал. 4, 7); Господь и Богъ приходитъ и обитель въ немъ сотворяетъ (Іоан. 14, 23), *и возвеселитъ его. Возрадуется сердце ваше*, говоритъ Господь, *и радости вашей никтоже возметъ отъ васъ* (Іоан. 16, 22). Царство Божіе *радость о Дусъ Святъ* (Рим. 14, 17). Свѣтъ, сіяющій въ чловѣкѣ, говоритъ св. Макарій, такъ всю внутренность пронзаетъ, что онъ весь, погружаясь въ сей сладости и пріятномъ чувствіи, находится внѣ себя ради преизобилующей любви, и сокровенныхъ таинствъ собою созерцаемыхъ. „Душа пламенѣетъ тогда, говоритъ св. Діодохъ,<sup>1</sup> — и съ неизъяснимою какоюто радостію и любовію стремится тогда выидти изъ тѣла и отойти ко Господу и какбы не знать

<sup>1</sup> § 13.