

Сэр Исаак Ньютон

**Замечания на Книгу Пророка
Даниила и Апокалипсис Св.
Иоанна**

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 291
ББК 86.3
С97

С97

Сэр Исаак Ньютон

Замечания на Книгу Пророка Даниила и Апокалипсис Св. Иоанна / Сэр Исаак Ньютон – М.: Книга по Требованию, 2013. – 260 с.

ISBN 978-5-458-15039-2

В двух частях. Перевод с английского. Издание выпущено в 1915 году Товариществом А.С.Суворина - "Новое Время". Данное издание представляет собой точный и полный перевод, сделанный с английского издания этой книги, вышедшей в свет в 1733 году, т.е. спустя шесть лет после смерти Исаака Ньютона (1642-1727).

ISBN 978-5-458-15039-2

© Издание на русском языке, оформление

«YOYO Media», 2013

© Издание на русском языке, оцифровка,

«Книга по Требованию», 2013

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, кляксы, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первозданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

ОТЪ ПЕРЕВОДЧИКА.

Настоящее сочиненіе Исаака Ньютона представляеть собой точный и полный переводъ, сделанный съ англійскаго изданія этой книги, вышедшей въ свѣтъ въ 1733 году, т. е. спустя 6 лѣтъ после смерти автора.

Имя Исаака Ньютона окружено вѣчнымъ сияніемъ такой мыслительной силы, что каждое слово его имѣеть исключительную ценность. Основатель нѣкоторыхъ отраслей математики и физики, онъ вмѣстѣ съ тѣмъ величайшій изъ великихъ астрономовъ. Отличаясь съ дѣства глубокой вѣрой въ Бога, а также нравственной чистотой, Ньютонъ подъ конецъ жизни направилъ свое вниманіе на богословскіе вопросы. Изъ нихъ онъ выбралъ книгу пророка Даніила и Апокалипсисъ святого ап. Иоанна. Такой выборъ понятень. Даніиль получилъ воспитаніе въ школе вавилонскихъ звѣздочетовъ и волхвовъ. Поэтому въ его пророчествѣ много астрономического элемента. Сталкиваясь съ первыми воодушевленіями человѣческой гордыни, которая потомъ вылилась въ четырехъ послѣдовательныхъ монархіяхъ — вавилонской, персидской, македонской и римской, Даніиль обличилъ ихъ тщету и изрекъ свое предвѣщаніе о грядущемъ Богочеловѣкѣ. При этомъ Даніиль пользовался хронологическими концепціями вавилонской небесной науки. Вотъ почему дискурсіи Ньютона о книгѣ Даніила являются сугубо интересными. Нѣкоторыя главы книги Ньютона до сихъ поръ сохранили полную цѣну и могутъ служить неувядаемыми образцами точности и силы мысли. Таковы главы о «семидесяти седминахъ», о годе рожденія Иисуса Христа, вычисленія о количествѣ лѣтъ

земного служенія Спасителя, о временахъ празднованія
іудейской Пасхи по даннымъ Евангелія.

Къ сожалѣнію, собственно историческая
соображенія Ньютона не могутъ удовлетворить
современного читателя. И это зависитъ не отъ того, что
Ньютонъ не имѣлъ подъ руками достаточного
количествоа источниковъ. Напротивъ, его свѣдѣнія
обширны и точны. Но дѣло въ томъ, что всѣ его старанія
примѣнить пророческие символы къ тѣмъ, а не инымъ
историческимъ событиямъ вѣнчни и мало убѣдительны.
Они не задѣваютъ ни сокровенной правды
пророческихъ образовъ, ни внутренней сути прошлыхъ
событий. Его сужденія о римской имперіи, о
македонскомъ царствѣ, о персидскомъ владычествѣ, о
папствѣ, о Византіи, можетъ быть, и вѣрны, но
безсильны, такъ какъ не объясняютъ самаго
существеннаго въ этихъ всеобъемлющихъ построеніяхъ.

Въ толкованіи же на Апокалипсисъ мысль
Ньютона о Іерусалимскомъ храмѣ очень цѣнна и могла
бы послужить путеводною нитью для нашихъ
толкователей. Символическое значеніе разныхъ частей
храма до сихъ поръ мало вами понято. Храмъ
знаменовалъ грядущаго въ мірь Богочеловѣка. Какъ
Мессія долженъ быть единороднымъ, такъ и храмъ
могъ быть только одинъ. Будущая судьба христіанского
человѣчества, т. е. человѣчества после искупленія, вся
строится на фактѣ пришедшаго и пострадавшаго
Богочеловѣка. Поэтому символика храма имѣть
онтологическое значеніе, и таинственный смыслъ
исторіи христіанскихъ народовъ долженъ съ ней
совпадать. Мысль — замѣчательная по глубинѣ. И
рядомъ съ этимъ ошибки, которыя невольно хочется
отнести къ досадной категоріи *ignoratio facti*. Но,
конечно, тутъ причины заблужденія гораздо интимнѣе и
тоньше, такъ какъ почти всѣ сужденія Ньютона о

Церкви святоотеческихъ временъ ошибочны. Чѣмъ объяснить эту слабость?

Ньютонъ обладалъ геніальныи умомъ и той долей религіозной вѣры, которую могла удѣлить ему тогдашняя Англиканская церковь, къ которой онъ принадлежалъ. Недостаточность этого второго коэффициента сказалась отрицательно на многихъ его церковноисторическихъ концепціяхъ. Въ этомъ отношеніи Ньютонъ представляетъ собой разительный примѣръ вліянія на человѣка того вѣроисповѣданія, въ которомъ онъ рожденъ. Несмотря на выдающіяся личныя качества, онъ неизбѣжно былъ обреченъ на нѣкоторыя существенныя ошибки. Во вселенскихъ соборахъ, напримѣръ, онъ не видитъ ничего больше, какъ дѣло интриги византійскихъ императоровъ. Въ распространившемся во всѣхъ церквахъ почитаніи святыхъ видить — идолопоклонство. Въ объявляемъ всѣ души стремленіи къ аскетизму и монашеству онъ видить склоненіе Церкви къ гностической ереси, отрицавшей плоть. Даже мученичества первыхъ христіанъ не отвергаютъ ему очей: къ повѣствованіямъ о чудесахъ, имѣвшихъ мѣсто при пыткахъ, онъ относится съ недовѣріемъ.

Въ странномъ противорѣчіи съ этимъ скептицизмомъ находится вѣра того же Ньютона въ подлинность и Богооткровенность Священнаго Писанія, и особенно вѣра его въ чудо, гораздо болѣе ирраціональное и труднопреемлемое, которое вмѣстѣ съ тѣмъ и легче обойти ухищреніями мысли, — это чудо явленія въ міръ Богочеловѣка въ предреченный часъ и день. И тутъ Ньютонъ твердь въ вѣрѣ, какъ адамантъ. Онъ признаетъ самое загадочное изъ чудесъ домостроительства, — пророчество о «семидесяти седминахъ», признаетъ искупительныя страданія Іисуса Христа, Спасителя міра, и воскресеніе Его изъ мертвыхъ.

И наряду съ этимъ тотъ же Ньютонъ считаетъ святоотеческую Церковь причастной къ ересямъ, отрицающимъ бракъ. Это ужъ явное недоразумѣніе. Ибо именно на первомъ вселенскомъ соборѣ Церковь навсегда отвергла противбрачныя стремленія. И во всей послѣдующей исторіи Востока и Запада бракъ признавался таинствомъ изъ числа семи, а монашество лишь священнымъ обѣтомъ. Повидимому, Ньютонъ находился въ данномъ случаѣ подъ вліяніемъ протестантскихъ авторитетовъ своего времени, увлеченныхъ полемикой съ католичествомъ.

Эти заблужденія Ньютона бросаются въ глаза своей рѣзкой непослѣдовательностью. Но измѣнять что-либо въ текстѣ мы считали совершенно недопустимымъ. Ньютонъ такъ думалъ, Ньютонъ самъ за себя и отвѣтчаетъ. Предлагаемая книга — это человѣческий документъ, памятникъ мысли человѣка, для котораго мысль была всею жизнью.

Не взирая на свои недостатки, книга Ньютона сдѣлаетъ у насъ свое дѣло. Раціоналистамъ она поможетъ побѣдить свой скептицизмъ; юныхъ же мыслителей, пытающихъ себя толкованіями въ родѣ извѣстнаго сочиненія г. Морозова, она способна отрезвить навсегда. Но есть и еще одно обстоятельство.

Мы переживаемъ теперь грозное время. На нашихъ глазахъ совершаются суды Божіи надъ народами. Потребность внести свѣтъ въ пониманіе прошлаго и будущаго христіанскаго человѣчества нынѣ стала чувствоватьться не только теоретиками, но и дѣятелями, призванными строить это будущее. Теперь вниманіе къ пророческимъ свиткамъ, хранимымъ Церковью, усиливается во стократъ, и всякая попытка пріоткрыть завѣсу уготованного намъ «лѣта Господня» можетъ быть только привѣтствуема. Вотъ причины, почему выпускъ въ свѣтъ этого сочиненія долженъ быть признанъ желательнымъ и благовременнымъ.

ЧАСТЬ I. ЗАМЪЧАНІЯ НА КНИГУ ПРОРОКА ДАНИИЛА.

ГЛАВА I. О составителяхъ книгъ Ветхаго Завѣта.

Когда Іудейскій царь Манассія поставилъ въ домѣ Божиємъ изваяннаго идола и на обоихъ дворахъ храма воздвигъ алтари свѣтиламъ небеснымъ и прибѣгалъ къ заклинаніямъ и волшебству и къ домашнимъ духамъ (домовыми), — за такое великое нечестіе царство его подверглось вторженію Ассаргадона, царя Ассирийскаго, самъ Манассія былъ взятъ въ плѣнъ и уведенъ въ Вавилонъ, а книга Закона была утеряна. Послѣ этого она была найдена лишь на 18-мъ году царствованія Йосія, внука Манассіна. Ее нашель Хелкія первосвященникъ въ храмѣ, когда производилъ тамъ поправки. Йосія, скорбя, что отцы его не творили по словамъ Писанія, издалъ указъ, чтобы всѣмъ читали эту книгу, и велѣлъ народу возобновить святой завѣтъ съ Богомъ.

Когда Сусакимъ пришелъ изъ Египта, разграбилъ храмъ и привель Іудею въ подчиненіе Египетской монархіи (что случилось на пятомъ году царствованія Ровоама), то Іudeи среди великихъ волненій, около двадцати лѣтъ будучи безъ Бога истиннаго и безъ священника учащаго и безъ закона... и въ тѣ времена не было мира ни выходящему, ни входящему, но великія волненія были у всѣхъ жителей земель, и народъ сражался съ народомъ и городъ съ городомъ, ибо богъ привель ихъ въ смятеніе всякими бѣдствіями» (2 Парал. XV, 3, 5—6).

Но когда Сусакимъ умеръ, и въ Египтѣ начались смуты, то Іудея провела спокойно 10 лѣтъ. Въ это время *Аса* построилъ укрѣпленные города въ Іудеѣ и устроилъ войско въ 580.000 человѣкъ. Съ этимъ войскомъ, на 15-мъ году своего царствованія, онъ встрѣтилъ и поразилъ *Зарай* Европлянина, который покорилъ Египетъ, Ливію и Троглодитовъ и выступилъ съ войскомъ *Ливійцевъ* и *Европлянъ* въ «тысячу тысячу», чтобы возвратить земли, отвоеванныя *Сесакомъ*. Послѣ этой побѣды *Аса* лишилъ свою мать царскаго достоинства за идолопоклонство, обновилъ алтарь и внесъ новые золотые и серебряные сосуды въ храмъ. И онъ, и народъ его вошли въ новый завѣтъ съ Господомъ и умоляли Бога отцовъ своихъ послать болѣзнь и смерть на тѣхъ, кто поклонялся инымъ богамъ; а сынъ его *Іосафатъ* уничтожилъ высоты и въ 3-й годъ своего царствованія послалъ князей, священниковъ и левитовъ учить въ городахъ Іудеи; у нихъ была съ собою книга Закона; они прошли почти всѣ города Іудеи и научали народъ. Это и есть та самая книга Закона, которая была потеряна въ и потомъ снова найдена въ царствованіе *Іосиу*; слѣдовательно, она была написана до 3-го года царствованія *Іосафата*.

Эта самая книга Закона была сохранена и передана потомству Самаритянами. Слѣдовательно, она была получена десятю колѣнами передъ плѣненiemъ. Ибо, когда десять колѣнъ были уведены въ плѣнъ, одинъ изъ плѣнныхъ священниковъ былъ посланъ назадъ въ Веѳиль, по приказанію царя Ассирийскаго, для наученія новыхъ жителей Самаріи закону *туземного Бога*, и Самаритяне получили отъ этого священника Пятикнижіе, какъ содержащее законъ *туземного Бога*. Съ тѣхъ поръ они пребывали въ вѣрѣ, которой были научены отъ священника, соединяя съ ней поклоненіе собственнымъ богамъ своимъ. Они сохранили книгу Закона съ подлинными письменами Евреевъ, тогда какъ другіе два колѣна по возвращеніи изъ Вавилона

измѣнили письменность свою на Халдейскую, которой они научились въ Вавилонѣ.

Но такъ какъ Пятикнижіе было получено, какъ книга Закона, и двумя колѣнами и десятю, то выходитъ, что они получили его до раздѣленія своего на два царства. Ибо по раздѣленіи своеемъ они не получали законовъ другъ отъ друга, но всегда находились во враждѣ, Іуда не могъ убѣдить Израиля отказаться отъ грѣха Іеровоамова, а Израиль не могъ склонить къ грѣху Іуду. Такимъ образомъ, Пятикнижіе было книгой Закона во дни Давида и Соломона. Служеніе при скиніи и храмѣ было устроено Давидомъ и Соломономъ согласно съ велѣніями этой книги; и Давидъ въ 77-мъ псалмѣ, убѣждая народъ внимать Закону Божію, говоритъ о законѣ, написанномъ именно въ этой книгѣ. Ибо, описывая, какъ отцы ихъ не исполняли его, онъ заимстуєтъ многія историческія события изъ книгъ Исходъ и Чисель.

Родословіе царей Эдомскихъ, «прежде царствованія царей» надъ Израилемъ (Быт. XXXVI, 31), приведено въ книгѣ Бытія; слѣдовательно, эта книга не была сполна написана въ существующемъ нынѣ видѣ до царствованія Саула. Писатель исчислилъ поколѣніе этихъ царей до своего времени, и, слѣдовательно, писаль ранѣе, чѣмъ Давидъ покорилъ Эдомъ. Пятикнижіе состоить изъ закона и вмѣстѣ съ тѣмъ исторіи народа Божія; исторія же была составлена изъ нѣсколькихъ книгъ, а именно: исторіи сотворенія міра, составленной Моисеемъ (Быт. II, 4), книги потомства Адамова (Быт. V, 1) и книги браней Господнихъ (Числ. XXI, 14). Эта книга браней содержитъ описание того, что произошло при Черномъ морѣ, а также странствованія Израиля по пустынѣ, и, слѣдовательно, была начата Моисеемъ. Іисусъ же Навинъ могъ довести ее до покоренія Ханаана; ибо Іисусъ Навинъ вписалъ нѣчто въ книгу Закона Божія (Іисусъ Навинъ XXIV, 26) и,

слѣдовательно, могъ описать свои собственныя войны въ книгѣ браней, такъ какъ его войны были самыми важными изъ браней Божіихъ. Эти книги назначались для общественаго употребленія. Позднѣе Самуиль, во время царствованія Саула, привель книги Моисея и Иисуса Навина въ тотъ видъ, въ какомъ онъ существуютъ нынѣ, включивъ въ книгу Бытія родословную царей Эдомскихъ, тянущуюся до тѣхъ поръ, пока не появился царь въ Израилѣ.

Книга Судей есть продолженіе исторіи судей до смерти Сампсона включительно, и, слѣдовательно, составлена послѣ его смерти на основаніи записей о дѣяніяхъ судей. Нѣкоторыя части этой книги были написаны, какъ говорятъ, когда еще не было царя во Израилѣ (Суд. XVII, 6; XVIII, 1; XXI, 25). Слѣдовательно, эта книга была написана послѣ начала царствованія Саула. Когда эта книга была написана, Иевусеи жили въ Іерусалимѣ (Суд. 1, 21), отсюда видно, что время ея написанія относится приблизительно къ 8-му году царствованія Давида (2 Царств. V, 8 и 1 Паралипом. XI, 6). Книги Моисея, Иисуса Навина и Судей содержать одну непрерывную исторію, начиная отъ сотворенія міра до смерти Сампсона. Тамъ, гдѣ кончается Пятикнижіе, начинается книга Иисуса Навина, и гдѣ кончается книга Иисуса Навина, начинается книга Судей. Такимъ образомъ, ясно, что всѣ книги были составлены изъ писаній Моисея, И. Навина и другихъ источниковъ, одной и той же рукою, во время между началомъ царствованія Саула и 8-мъ годомъ царствованія Давида. Самуиль же былъ священный писатель (1 Царств. X, 25), знакомый съ исторіей Моисея и Судей (1 Царств. XII, 8, 9, 10, 11, 12) и имѣвшій въ царствованіе Саула время и полномочіе для составленія этихъ книгъ. Онъ былъ пророкомъ, судиль Израиля во всѣ дни жизни своей и былъ въ величайшемъ уваженіи у народа. Законъ, по которому

онъ судиль всѣхъ, не могъ быть обнародованъ властью меньшей, нежели его собственная, такъ какъ законодатель не ниже судьи. И книга праведнаго, о которой упоминается въ книжѣ I. Навина (Х, 13), уже существовала во время смерти Саула (2 Царств. I, 18).

При освященіи храма Соломонова, когда кивотъ Завѣта внесенъ быль во святилище, тамъ не было ничего, кроме двухъ скрижалей (3 кн. Царствъ VIII, 9). Когда Филистимляне завладѣли кивотомъ, они вынули изъ него книгу Закона, золотой сосудъ съ манной и Аароновъ жезль. Эта и другія утраты, происшедшия при разграбленіи Израиля Филистимлянами, могли дать случай Самуилу, спустя нѣкоторый промежутокъ времени послѣ освобожденія отъ непріятелей, вновь собрать разрозненные писанія Моисея и I. Навина, записи о патріархахъ и судьяхъ и привести ихъ въ тотъ видъ, въ которомъ они существуютъ понынѣ.

Книга *Руѣ* есть исторія событий, происшедшихъ во дни судей, она можетъ быть рассматриваема какъ добавленіе къ книгѣ Судей, написанное тѣмъ же составителемъ и въ то же самое время. Ибо она была написана послѣ рожденія Давида (Руѣ IV, 17, 22) и притомъ немногого спустя, такъ какъ иначе исторія Вооза и Руїи, прадѣда и пррабки Давида, а равно и исторія ихъ современниковъ, не могли бы хорошо сохраниться, спустя два или три поколѣнія. И такъ какъ эта книга производить родословную Давида отъ Вооза и Руїи и опускаетъ старшихъ братьевъ Давида и сыновей его, то слѣдуетъ заключить, что она написана для возвеличенія Давида послѣ того, какъ онъ былъ помазанъ на царство Самуиломъ, и ранѣе того, когда у него появились дѣти въ Хевронѣ, и, слѣдовательно, — въ царствованіе Саула. Она не доходить до исторіи Давида и поэтому надо думать, что она была написана немедленно послѣ помазанія Давида на царство.