

**Л.П. Карсавин**

# **Монашество в Средние Века**

**Москва  
«Книга по Требованию»**

УДК 93  
ББК 63.3  
Л11

Л11 **Л.П. Карсавин**  
Монашество в Средние Века / Л.П. Карсавин – М.: Книга по Требованию, 2018. – 112 с.

**ISBN 978-5-517-98604-7**

**ISBN 978-5-517-98604-7**

© Издание на русском языке, оформление  
«YOYO Media», 2018  
© Издание на русском языке, оцифровка,  
«Книга по Требованию», 2018

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



віямъ и продолжая свое развитіе, подошелъ къ тому же. Назареи избѣгали всего „нечистаго“, отдавали себя Богу, творя „великій обѣтъ“; вино не касалось ихъ устъ и желѣзо—ихъ длинныхъ волосъ. Терапевты удалялись отъ міра въ свои „монастыри“, предаваясь тамъ чтенію своихъ священныхъ книгъ и созерцанію. Ессеи приносили „страшную клятву“—чтили Бога, исполняли Его заповѣди, жили вмѣстѣ, отказываясь отъ личнаго имущества и постясь. Вездѣ всплываетъ дуалистически-аскетическій идеаль—порывъ къ Богу и жажда спасенія. И не только идеаль, а и формы его осуществленія уже подготовлены долгимъ развитіемъ. Монашескія общжитія встрѣчаемъ мы у терапевтовъ, ессеевъ и служителей Сераписа. Одинокіе аскеты выходятъ изъ среды новоплатоновцевъ.

Стремящіеся къ совершенству прежде всего останавливались на привычномъ для нихъ идеалѣ аскезы, думая не о другихъ, а о своей душѣ. Они искали въ христіанствѣ того, что уже жило въ нихъ самихъ. Огненными буквами были написаны для нихъ призывы Христа къ самоотреченію, и сіяніе этихъ буквъ затемняло или представляло въ иномъ свѣтѣ социальное-религіозное содержаніе христіанства, переставшаго быть ученіемъ немногихъ и понимаемаго иначе, чѣмъ прежде. И гдѣ могли найти они идею апостольства, которую клиръ старался сдѣлать исключительно своимъ достояніемъ и которую толковалъ иначе, чѣмъ прежде толковали ее сами апостолы? Сочетаніе апостольской миссіи съ аскезою стало какъ-то трудно осуществимымъ. Крайнее развитіе одной исключало другую. Пресвитеру, или дьякону, или епископу, посвящавшимъ свои силы заботамъ о жизни общины, матеріальнымъ и культовымъ задачамъ, трудно было развить энергію аскезы. Съ другой стороны, аскетъ, озабоченный своею судьбой, не склоненъ былъ думать о ближнихъ. Христосъ призывалъ къ самоотреченію. Онъ говорилъ, что не было „среди рожденныхъ женщинами“ чловѣка, выше Іоанна Крестителя, а Іоаннъ былъ суровый аскетъ, истязавшій свою плоть одеждою изъ верблюжьей шерсти, питавшійся акридами и дикимъ медомъ. Іоаннъ „не пилъ и не ѣлъ“. Христосъ звалъ идти за Собою, а Самъ Онъ удалялся въ пустыню, постился сорокъ дней, избралъ себѣ плотскія страданія. И въ Ветхомъ Завѣтѣ Моисей, Ілья и Елисей удалялись въ пещеры, и собирались около нихъ „сыновья пророковъ“. Правда, апостоль Павелъ не звалъ въ пустыню, но и онъ, какъ всѣ, склонялся къ той же формѣ аскетизма, предписывая такъ пользоваться благами міра, чтобы это не походило на пользованіе ими. Такъ въ христіанскомъ ученіи находили не только аскетическій идеаль, дѣйствительно присущій ему, но и ту форму этого идеала, которая соответствовала вкусамъ и стремленіямъ эпохи. Такъ въ идеалѣ совершенства выпадалъ элементъ апостольской миссіи, что было облегчено развитіемъ христіанства. Умѣренному идеалу противопоставлялся уже не идеаль аскета-апостола, а идеаль аскета-одиночки, спасающаго только себя и видѣвшаго въ этой задачѣ суть ученія Христа и настоящее подражаніе Ему.

2. Рано появились аскеты. Въ концѣ I вѣка въ римской общинѣ нѣко-

торые христіане добровольно воздерживались отъ брака или отъ супружескихъ сношеній. Игнатій Антиохійскій увѣщаль всѣхъ, кто можетъ, хранить въ честь тѣла Господня дѣвство. По свидѣтельству современныхъ писателей, много женщинъ и мужчинъ сохраняло цѣломудріе отъ дѣтства до глубокой старости. Оригенъ считаетъ отличительными чертами истиннаго христіанина безбрачіе, отказъ отъ собственности, воздержаніе отъ мяса и вина, посты, и самъ живетъ самоотверженнымъ аскетомъ. Отцы церкви старательно противопоставляютъ христіанскихъ аскетовъ языческимъ, но они не въ силахъ заглушать тождественность стремленій тѣхъ и другихъ. Аскеты уже пользуются особеннымъ уваженіемъ въ церкви. Въ храмахъ они занимаютъ мѣсто рядомъ съ пресвитерами, вдвигаясь между клиромъ и мірянами. Вмѣстѣ съ пророками, апостолами и мучениками аскеты причисляются къ столпамъ церкви, напоминаютъ свѣтлую толпу дѣвственниковъ, изображенную авторомъ Апокалипсиса. Приходится уже сталкиваться и съ ихъ подымающимся самосознаніемъ, указывать имъ на опасность и неумѣстность гордыни.

Трудно провести линію, отдѣляющую аскетовъ отъ религіозныхъ мірянъ, но кое-гдѣ аскеты обособляются въ особыя группы: въ общежитія (аскетеріи) или въ бродячія товарищества. Такіе уже дальше отъ міра, но все еще въ немъ. Другіе были рѣшительнѣе, покидая свою семью и родину и удаляясь въ пустыню. „Кто блаженъ?“ — спрашивалъ Оригенъ и отвѣчалъ: „Тотъ, кто уходитъ отъ міра, чтобы всего себя предать Господу“. Воодушевленные увѣщаніями отцовъ церкви дѣвственницы замыкались отъ міра, образуя общежитія; мужчины бѣжали въ пустыню, слѣдуя за Христомъ и Іоанномъ Крестителемъ. Епископъ Іерусалима Нарцисъ провелъ много лѣтъ въ дикой пустынѣ, вызвавъ сочувственное удивленіе своихъ современниковъ. Росту пустынножительства способствовали и преслѣдованія христіанъ. При Деціи (250—251 гг.), Валеріанѣ (257—258 гг.) и позже при Лициніи (315 или 319 г.) много египетскихъ христіанъ бѣжало въ пустыню и горы. Много изъ нихъ гибло отъ голода и жажды, отъ болѣзней или дикихъ звѣрей. Проходила гроза, и бѣглецы возвращались, но не всѣ. Иные такъ и оставались въ полюбившемся имъ уединеніи небольшими ли группами, одинокими ли анахоретами.

Египетскія пустыни — колыбель монашества. Павелъ Фивскій бѣжалъ отъ преслѣдованія Деціи въ горы Фиваиды, оставивъ свое сосѣдствующее съ пустынею помѣстье. Онъ избралъ себѣ жилищемъ пещеру, открытую сверху и загороженную отъ постороннихъ глазъ скалою. Пищею Павла были финики сосѣдней пальмы, воду бралъ онъ въ бьющемъ изъ скалы источникѣ. Онъ навсегда остался въ своей пустынѣ, превративъ временное и случайное покаяніе въ постоянное и любимое. Его не прельстило даже торжество христіанства при Константинѣ. „Основатель и царь монашеской жизни“ умеръ въ своей пещерѣ глубокимъ старцемъ въ 347 г. Львы, — рассказываетъ легенда, — вырыли могилу святому стшельнику. Павелъ случайно прибрѣлъ извѣстность. Большинство анахоретовъ жило и умерло въ безвѣстности. Они селились около источника, около финиковой пальмы въ пещерахъ или заброшенныхъ могилахъ, или подъ открытымъ небомъ въ жалкихъ шалахахъ. Они приносили сплетен-

ныя ими въ часы досуга корзины или цыновки въ сосѣднія селенія, и вымѣнивали ихъ на хлѣбъ и соль. И пустыня превращалась въ садъ Господень, расцвѣтала, какъ лилія. Анахореты какъ бы говорили Христу: „Смотри, мы все оставили и послѣдовали за Тобой!“ „Ступайте въ Ѡиваиду!“ — восклицалъ позже Іоаннъ Златоустъ.— „Вы найдете тамъ пустыню прекраснѣе рая, тысячи хоровъ ангеловъ въ человѣческомъ образѣ, цѣлыя племена мучениковъ, цѣлыя толпы дѣвъ. Тамъ увидите вы скованнымъ адскаго тирана и побѣдоноснымъ и славнымъ Христа“.

Анахореты разсѣялись по пустынямъ Египта, не только по Ѡивайдѣ, а и по Нижнему Египту: по горамъ, окаймляющимъ долину Нила, въ пустыняхъ скитской (теперь Вади или Натрунъ, — на западѣ отъ дельты Нила) и нитрійской (по сосѣдству съ первой). Въ III — IV вв. становятся замѣтными анахореты на Синайскомъ полуостровѣ, куда они проникли изъ Египта, въ Сиріи, восточной Киликіи, около Антиохіи — въ получающей имя сирійской Ѡиваиды халкидской пустынѣ, въ Палестинѣ около Іордана и въ другихъ мѣстахъ Востока. Единообразія жизни не было. Одни, какъ Павелъ Ѡивскій, порывали всякое сношеніе съ міромъ. Другіе, какъ знаменитая Таисъ, замуравывались на всю жизнь; получая пищу и питье черезъ маленькое продѣланное для этого отверстіе (инклузы), третьи сковывали себя цѣпями такъ, что могли ходить только въ согнутомъ положеніи. Въ V в. въ сѣверной Сиріи развивается своеобразная форма отшельничества — жизнь на высокой колоннѣ (столпничество). Но всѣхъ объединяло покаянное настроеніе и борьба съ плотью во имя спасенія души и единенія съ Богомъ. Это же связывало анахоретовъ пустынь съ болѣе близкими къ міру аскетами. Послѣдніе жили около городовъ или въ самихъ городахъ, по-двое, по-трое вмѣстѣ, не вполнѣ отказываясь даже отъ имущества (сарабиты), или бродили съ мѣста на мѣсто (гироваги), даже основывали новыя христіанскія общины, какъ бы продолжая дѣятельность апостоловъ. Нѣкоторые ограничивали свое блужданіе одною пустынею (боски), питааясь травами и кореньями, какъ звѣри. Но главнымъ слоемъ, съ которымъ связана дальнѣйшая исторія монашества все же оставались относительно осѣдлые анахореты пустынь. Остальные виды монашества исчезли въ дальнѣйшемъ его развитіи.

Съ самаго начала на ряду съ совершенно одинокими анахоретами были и гнѣзда ихъ; и, чѣмъ больше распространялось бѣгство отъ міра въ пустыню, тѣмъ больше становилось такихъ гнѣздъ. Незамѣтенъ и неуловимъ поэтому переходъ отъ чистаго анахоретства къ общежительнымъ формамъ монашества, и только преданіе связываетъ первыя объединенія анахоретовъ съ именемъ Антонія Египетскаго. Рано лишившись родителей, онъ увлеченъ былъ волною аскетизма. Услышанныя имъ въ церкви слова Христа, обращенныя къ юношѣ, были для него призывомъ къ жизни анахорета: дитя своего вѣка, онъ чуждъ былъ пониманія ихъ въ смыслѣ призыва къ апостольской дѣятельности. Антоній сначала началъ жизнь пустынника подъ руководствомъ стараго анахорета, потомъ переехалъ въ горную пустыню на правомъ берегу Нила, поселившись въ развалинахъ оставленной крѣпости. Друзья приносили ему пищу.

Медленно росла слава Антонія, привлекая къ нему жаждавшихъ совѣта духовнаго мірянъ и подражателей, селившихся около. Въ началѣ IV вѣка „вся окрестная пустыня уже была заселена монахами“, понастроившими себѣ хижины или избравшими жилищами своими пещеры. Антоній былъ ихъ „отцомъ“. Въ 311 году онъ покинулъ свое уединеніе, чтобы ободрить преслѣдуемыхъ Максиминиомъ александрійскихъ монаховъ. Онъ вернулся назадъ, но не надолго. Въ поискахъ уединенія Антоній поселился на пустынной горѣ около Краснаго моря. Но „отецъ“ не оставилъ своихъ дѣтей, время отъ времени посѣщая ихъ, ободряя и наставляя, радуясь преуспѣянію маленькаго поселка.

Добровольно сплотились около Антонія ученики, охотно подчинившись руководству его или указанныхъ имъ старыхъ испытанныхъ братьевъ. Мы еще далеки отъ монастырскаго общежитія, но объединеніе анахоретовъ уже совершилось. Ученики и преемники Антонія планомѣрно продолжали работу великаго пустытника, создавая колоніи еремитовъ — „лавры“. Но слѣдуетъ замѣтить, что позднія преданія связали съ именемъ или вліяніемъ Антонія и многія самостоятельно возникшія лавры. Намъ извѣстны нѣкоторыя изъ „еремиторіевъ“ въ Нижнемъ Египтѣ. У cadaго пустытника была своя „келья“. Днемъ каждый работалъ для того, чтобы добыть себѣ пропитаніе и одежду. Съ девяти часовъ онъ начиналъ въ своей кельѣ пѣніе псалмовъ. Въ субботу и воскресенье всѣ собирались въ маленькой церкви. Одинъ изъ анахоретовъ-пресвитеровъ совершалъ евхаристію и проповѣдывалъ. Испытанные пустытники могли оставлять свою колонію и удаляться въ кельи, находящіяся на такомъ разстояніи другъ отъ друга, что спасающіеся въ нихъ не могли видѣть и слышать другъ друга. Но по субботамъ и воскресеньямъ и они собирались въ общую церковь. Въ подобныхъ колоніяхъ, даже въ скитской пустынѣ, гдѣ сильнѣе выдвигалось уединеніе, уже ясно проступаетъ общежительный моментъ. И въ то же время онъ не чужды нѣкоторой связи съ міромъ. Пустытники сбываютъ свои работы въ сосѣднія селенія. Заходятъ къ нимъ и міряне; для посѣтителей даже выстроено особое помѣщеніе—гостиница. Число анахоретовъ, живущихъ въ такихъ лаврахъ въ нитрійской пустынѣ, доходило въ IV вѣкѣ до 5.000 чел.; число „учениковъ Антонія“ опредѣляли въ 6.000.

Пахомій, прежній солдатъ, еще до принятія имъ христіанства былъ аскетомъ. Онъ жилъ пустынникомъ на берегу Нила, около оставленнаго храма Сераписа, обрабатывая огородъ, плодами котораго питался, отдавая излишекъ бѣднымъ. Принявъ христіанство, Пахомій скоро пришелъ къ мысли о созданіи монашескаго общаго житія, въ которомъ живущіе вмѣстѣ монахи были бы объединены не только фактомъ сожительства, но и общностью служенія Богу. Съ помощью собравшихся около него учениковъ Пахомій построилъ нѣсколько домовъ для житія монаховъ съ церковью въ ихъ центрѣ. Возникъ первый монастырь Табенниси (до 328 г.). Вмѣстѣ съ увеличеніемъ притока учениковъ появилось и девять другихъ, среди которыхъ первое мѣсто занялъ Бафуа (теперь Фау). Немного позже Пахомій основалъ и два женскихъ монастыря. Монахи Пахомія отличались отъ прочихъ прежде всего однообразною одеждою. Они отказывались отъ всякой личной собственности. Жизнь ихъ протекала

въ молитвахъ и трудѣ: плетеныхъ работахъ, садоводствѣ и огородничествѣ, позднѣе—еще въ земледѣліи и ремесленныхъ работахъ. Развитие хозяйственной дѣятельности общежитій привело даже къ нѣкоторой дифференціаціи труда внутри ихъ, и одно изъ житій Пахомія называетъ цѣлый рядъ монаховъ, посвятившихъ себя опредѣленному роду дѣятельности: 7 кузнецовъ, 15 сапожниковъ, 50 земледѣльцевъ и т. д. Но трудъ не являлся самоцѣлю, онъ разсматривался, какъ служеніе Богу, и долженъ былъ сопровождаться молитвами и молчаніемъ. Принятые въ число братьевъ только послѣ нѣ котораго искуса и наставленій, даваемыхъ опытными, „истинными“ монахами, становились полноправными членами общежитія. Монахи каждой „лавы“ дѣлились на декуріи. Для каждыхъ двадцати монаховъ отводилось особенное зданіе, въ которомъ они и жили подъ надзоромъ и руководствомъ „домоправителя“ (oikiakós), при чемъ дѣленіе это совпадало съ дѣленіемъ монаховъ по роду занятій. Въ общемъ домѣ у каждаго была своя келья, двери которой для облегченія надзора, всегда должны были быть открытыми. Три - четыре дома составляли трибу, каждая изъ которыхъ по очереди въ теченіе недѣли несла на себѣ работы, касающіяся всего монастыря, завѣдуя кухней, церковью и пр. Утромъ и вечеромъ всѣ собирались на общую молитву; по субботамъ и воскресеньямъ—на литургію. Три раза въ недѣлю „старшіе“ наставляли братьевъ въ вѣрѣ и монашеской жизни, разъясняли ихъ недоумѣнія. „Старшіе“ же руководили и чтеніемъ братьевъ, указывая имъ, какія книги слѣдуетъ брать изъ монастырской бібліотеки, отвѣчая на возникавшіе по поводу этого чтенія вопросы. Такимъ образомъ, религиозная жизнь брата опредѣлялась извѣстною одинаковою для всѣхъ формою болѣе, чѣмъ въ лаврахъ нитрійской или скитской пустынь, или въ монастыряхъ Антонія. Этимъ былъ положенъ предѣлъ личной религиозной инициативѣ, и желающій спастись, вступая въ монастырь Пахомія, признавалъ извѣстный идеалъ жизни и, подчиняя ему свою волю, могъ проявлять свое религиозное воодушевленіе только въ рамкахъ, данныхъ запечатлѣнною въ уставѣ традиціей. Можетъ-быть, благодаря этому до извѣстной степени и ограничивался религиозный порывъ, но зато традиціонная форма жизни, устраняя возможные индивидуальныя отклоненія, тѣмъ болѣе вліяла на среднюю массу вступающихъ, воспитывала ихъ и не позволяла отступать назадъ.

Отдѣльныя общежитія не теряли связи другъ съ другомъ. Дважды въ годъ всѣ монахи должны были собираться въ главномъ монастырѣ, аббату или „отцу“ котораго были подчинены мѣстные аббаты. И связь была тѣмъ сильнѣе, что она не была только религиозною. Все сработанное монахами доставлялось черезъ посредство мѣстныхъ аббатовъ въ Бафуа, гдѣ главный экономъ распределялъ все доставленное между отдѣльными монастырями сообразно ихъ нуждамъ, излишекъ же отправлялъ на продажу въ сосѣдніе города, даже въ Александрію. И понятно, что, несмотря на все стремленіе Пахомія огородить монастырь отъ міра, связь между тѣмъ и другимъ съ теченіемъ времени только крѣпла и развивалась.

Такъ подъ неограниченною властью главнаго аббата жила крѣпкая и единая организація, обеспечивавшая личное спасеніе опредѣленными формами

труда и молитвы, протекавшихъ подъ строгимъ и бдительнымъ надзоромъ, и въ то же время обеспечивавшая свое существованіе продуманною организаціей монашескаго труда и связью своею съ экономической жизнью страны. Трудъ—невѣрный источникъ существованія одинокихъ анахоретовъ и лавръ—сталъ основою жизни организаціи Пахомія. Спасеніе души на собственный страхъ замѣнилось спасеніемъ ея въ опредѣленныхъ формахъ монастырской жизни, созданныхъ сознательно и обдуманно. Жизни одинокаго пустынника была противопоставлена жизнь монаха. И въ то же время монахи, когда-то покинувшіе міръ, вновь подошли къ нему, звали мірянъ въ свою гостиницу (ксенодохій), приходили къ мірянамъ, продавая свои товары. Монастырь Пахомія становится важнымъ религіозно-соціальнымъ факторомъ: бѣжавшіе отъ міра вновь начинаютъ служить ему, можетъ-быть, и сами не замѣчая этого.

Еще ближе монашество къ міру въ монастыряхъ, связанныхъ съ именемъ Василия Великаго (ум. 379 г.). Василий былъ въ Египтѣ и Сиріи и, вдохновленный примѣромъ тамошнихъ монаховъ, роздалъ, вернувшись на родину (въ Каппадокію), все свое имущество бѣднымъ и удалился въ понтійскую пустыню (недалеко отъ Неокесаріи). Около него собрались анахореты, и „обновился ликъ всего Понта“. Василий покинулъ пустыню для епископата въ Кесаріи, но онъ не оставилъ любимаго своего идеала, выраженнаго имъ въ двухъ уставахъ монашеской жизни. По этимъ уставамъ, василіанскіе монахи ведутъ жизнь отреченія, бѣдности и цѣломудрія въ строгомъ послушаніи своему настоятелю и въ смиреніи. Молитва и трудъ наполняютъ ихъ день, братская любовь ихъ объединяетъ. Сообща молятся они, сообща ѣдятъ и спятъ: особыя кельи почти оставлены. Вступающій въ монастырь проводитъ нѣкоторое время послушникомъ, благодаря чему постепенно входитъ въ монастырскую жизнь, и только послѣ этого становится „малосхимникомъ“, т.-е. обыкновеннымъ монахомъ. Еще сильнѣе, чѣмъ у Пахомія, выдвинуто значеніе труда (земледѣлія и ремесла). Монахи Василия стремятся не только къ созерцательной жизни, хотя принятіемъ великой схимы и связанной съ этимъ уединенною замкнутою жизнью открывается путь и къ ней, но и къ дѣятельности „апостольской“. Они принимаютъ на себя заботы о бѣдныхъ и больныхъ, чему способствуетъ близость василіанскихъ монастырей къ стѣнамъ города. „Мы принимаемъ сиротъ, чтобы, по примѣру Іова, сдѣлаться отцами ихъ; тѣхъ же, у которыхъ есть родители, мы принимаемъ только, когда ихъ приведутъ сами родители... Должно воспитывать дѣтей во всяческомъ благочестіи, какъ дѣтей братства“. Благодаря этой воспитательской дѣятельности монастыря, ему открывается широкій путь воздѣйствія на міръ и распространенія аскетическаго идеала. Но миссія василіанскаго монастыря еще шире. Желаящіе преуспѣть въ вѣрѣ міряне могутъ временно пребывать въ монастырѣ. Точно также и монахи могутъ покидать его на время, посѣщать родныхъ, неся въ міръ свѣтъ Христовъ. Такъ у Василия воздѣйствіе на міръ становится необходимымъ элементомъ монашеской жизни, и аскеза вновь робко сочетается съ миссіею, напоминающею апостольскую.

Разсмотрѣнныя формы аскезы появились не всѣ сразу. Древнѣе всего—

воздержанная жизнь въ міру разнообразная по степенямъ своей строгости, г. анахоретство. Нѣсколько позже появляются, съ одной стороны, аскетеріи въ міру, съ другой—лавры и монастыри. Но ни тѣ, ни другіе не вытѣсняють прежнихъ формъ, и развитіе анахоретства продолжается на ряду съ расцвѣтомъ общежительныхъ формъ монашества, частью вырастая на почвѣ самихъ лавръ или монастырей. Было бы неправильно устанавливать историческую преемственность формъ монашества и аскезы, считая лавру развитымъ анахоретствомъ, и монастырь развитою лаврою. Всѣ формы аскезы вытекають изъ однороднаго пониманія идеала христіанскаго совершенства, а то, что иногда лавра—совокупность анахоретовъ—образуется въ результатѣ случайнаго сосѣдства пустынниковъ или сплоченія ихъ около извѣстнаго своею святостью аскета, является моментомъ внѣшнимъ и случайнымъ. Не изъ стремленія лучше осуществить идеаль анахорета вытекала мысль о созданіи лавры и тѣмъ болѣе монастыря, отличавшагося отъ первой преобладаніемъ общежительнаго начала, а изъ иного представленія объ этомъ идеалѣ, изъ сознанія трудности его осуществленія для одинокаго пустынника, изъ желанія обезпечить спасеніе души могучею помощью традиціонныхъ формъ и соединить достиженіе личной святости съ осуществленіемъ завѣтовъ Христа, предписывавшаго не только аскезу, но и взаимную любовь (понимаемую чаще всего, какъ любовь между монахами) и помощь всѣмъ, нуждающимся въ помощи. Идея монашескаго общежитія только пользуется естественно возникающими группами анахоретовъ. Въ волнующейся массѣ аскетовъ мало-по-малу всплываютъ болѣе прочныя и долговѣчныя организаціи, обязанныя своимъ существованіемъ сознательной работѣ такихъ пустынниковъ, какъ Пахомій или Василій Великій. Позднѣ имъ будетъ принадлежать первенствующее положеніе, но къ нему приводитъ медленное и неуловимое въ частностяхъ своихъ развитіе.

---

## ГЛАВА II.

### Западное монашество до Бенедикта.

1. Не прерывавшія общенія съ церквами Востока церкви Запада воспитываютъ то же пониманіе христіанскаго идеала и столь же легко поддаются аскетическимъ тенденціямъ эпохи. Уже въ половинѣ III вѣка пріобрѣтають все большее значеніе аскетическія требованія. Ревностные христіане и христіанки, отрекшись отъ имущества и брачныхъ узъ, по-двое, по-трое живутъ въ городахъ, образуя знакомыя намъ аскетеріи, — „solum aut primum genus monachorum“ Италіи, по выраженію бл. Іеронима. Повышеніе религіозности понимается, какъ аскеза. Галльскій магнатъ Павлинъ Ноланскій отказывается отъ своихъ богатствъ, братски живетъ со своею женою и переселяется въ Италію къ могилѣ св. Феликса. Сдѣлавшись епископомъ, онъ не перестаетъ покровительствовать монашеству и аскетизму. Все прочнѣе укореняется обычай

при вступленіи въ ряды клира порывать плотскія сношенія со своею женой, и соборъ въ Эльвирѣ (306 г.) угрожаетъ нарушителямъ этого обычая лишеніемъ сана. Даже среди простыхъ мірянъ распространяется „духовный бракъ“. Дѣвы даютъ обѣтъ безбрачія, посвящая себя Христу. Знатная римлянка Азелла, съ 12 лѣтъ „заключивъ себя въ тѣсницы одной комнаты, услаждается широкимъ пространствомъ рая“. Она постится, носитъ грубую тунику, терзающую юное тѣло. „Никогда не появлялась она въ публичныхъ мѣстахъ, не говорила съ мужчинами. Почти невольно поспѣшала она къ преддверію мученичества“. Другія въ храмѣ торжественно приносятъ свой обѣтъ и получаютъ особое покрывало, приличествующее невѣстамъ Христовымъ (*Virgines velatae*). „Много вдовъ и дѣвъ живутъ вмѣстѣ, зарабатывая себѣ пищу тканьемъ. Во главѣ ихъ стоятъ наиболѣе почтенныя и опытныя въ нравственномъ воспитаніи и образованіи духовномъ“. Мало-по-малу устанавливается правило ненарушимости обѣта дѣвства, особенно для торжественно произнесшихъ его *virgines velatae*.

Знатная римская матрона Марцелла, потерявъ мужа черезъ семь мѣсяцевъ послѣ свадьбы, рѣшила вести религіозную жизнь. Богатый, но уже старый магнатъ тщетно добивался ея руки. „Иногда и молодые умираютъ рано“, прислалъ онъ сказать ей, намекая на смерть ея мужа. „Молодые иногда умираютъ рано,—отвѣчала она,—но старикъ не проживетъ долго“. Избравъ себѣ удѣломъ „вдовство Христово“, Марцелла отказалась отъ роскошныхъ одеждъ, „отвергла золото вплоть до ничтожнаго кольца“. Боясь искушеній, она не вступала въ бесѣды наединѣ даже съ клириками и монахами, окруживъ себя почтенными матронами и цѣломудренными дѣвами, не посѣщая дома замужнихъ, „чтобы не видѣть того, что презрѣла“. Постясь, молясь, читая Священное Писаніе, живо интересовалась Марцелла дѣлами церкви, употребляя въ ея пользу все свое вліяніе. Ей извѣстно было восточное анахоретство, но тогда въ Римѣ монашество считалось еще подозрительнымъ новшествомъ, и, несмотря на близкое знакомство съ Іеронимомъ, несмотря на краснорѣчіе этого бурнаго аскета, Марцелла осталась въ міру.

На Западѣ аскетическія тенденціи прежде всего проявились въ большей строгости жизни ревностныхъ христіанъ, въ распространеніи идеала дѣвства и аскетическихъ требованій, предъявляемыхъ къ клиру. Распространеннѣйшею формою жизни аскетически настроенныхъ мірянъ являются общежитія аскетовъ или аскетокъ около города или въ самомъ городѣ (аскетеріи)— „*diversoria sanctorum*“, какъ называетъ ихъ бл. Августинъ. Отъ этихъ аскетеріевъ черезъ отдѣльныя группы и семьи, ведущія болѣе строгій образъ жизни, какъ группа Марцеллы или семья Павлы, въ послѣдствіи вмѣстѣ съ Іеронимомъ переселившейся въ Виѳлеемъ, незамѣтенъ переходъ къ обыкновеннымъ мірянамъ. Съ другой стороны, были и люди, уходившіе отъ міра, бѣжавшіе на Востокъ, какъ Іеронимъ, Руфинъ и обѣ Меланіи, основывавшія тамъ монастыри. Но насколько здѣсь Западъ самостоятеленъ, сказать трудно. Во всякомъ случаѣ вліянія родины монашества — Востока сказались очень рано и сплелись до неразличимости съ западною аскетическою струей.

Виднѣйшіе отцы церкви распространяли идеи аскетизма. „Богъ хочетъ, чтобы въ насъ было Его подобіе, чтобы были мы святы, какъ святъ Онъ самъ“. „И что будетъ съ тѣмъ, кто отдастъ на поруганіе члены Христовы и превращаетъ домъ Духа Святого въ домъ порока?“ Первою ступенью святости является дѣвство отъ рожденія, второю—дѣвство отъ второго рожденія, т. е. отъ крещенія, третьею—моногамія, „когда послѣ одного брака отказываются отъ влеченій пола“. Но и единый бракъ какъ-то не вяжется съ аскетическимъ настроеніемъ эпохи. Правда, самъ Тертуліанъ, считавшій второй бракъ видомъ блуда (*species stupri*), не рѣшается вполне осудить брачныя узы. Однако, и онъ, и Августинъ, и Кипріанъ, и другіе бьются въ заколдованномъ кругу.—Чувство ихъ осуждаетъ всякое плотское влеченіе и общеніе, но и Христось, и апостолы признавали бракъ благомъ. Отцы церкви готовы признать бракъ уступкою человѣческой слабости: „лучше жениться, чѣмъ внутренно сгорать“; но, вопреки своему чувству, они должны признать благословляемый церковью и Христомъ плотскій союзъ благомъ. И поэтому неясны и противорѣчивы ихъ мнѣнія. Зато тѣмъ единодушнѣе и опредѣленнѣе они въ восхваленіи дѣвства. „Хвалю женитьбу, хвалю замужество, но потому, что рождаютъ мнѣ дѣвъ. Изъ шиповъ достаю я розу, изъ земли—золото, изъ раковины—жемчужину“. „Я охотно сказалъ бы,—пишетъ Иеронимъ,—что Богъ можетъ все, и, однако, не можетъ Онъ возродить падшую дѣву. Онъ можетъ освободить отъ наказанія, но не можетъ возродить испорченной“. Страданіямъ брака, „когда пухнетъ чрево, движется младенецъ, растерзывая тѣло“, противопоставляется слава дѣвства. Въ будущей жизни дѣвственницъ ожидается особая честь: „звѣзда отличается отъ звѣзды сіяніемъ своимъ, такъ и воскресеніе мертвыхъ“. Дѣвы должны гордиться Матерью Божьей—непорочною дѣвственницей. По духу, и дѣвы—матери Христа. Или: Христось, сынъ Дѣвы,—женихъ и краса ихъ. Но есть дѣвы язычницы. И, принижая ихъ славу, отцы церкви стараются показать, что есть принципиальное различіе между цѣломудріемъ языческимъ и цѣломудріемъ христіанскимъ: дѣвство дорого не само по себѣ, а тѣмъ, что оно посвящено Богу. Однако, не эта мысль, а аскетическое чувство влечетъ къ прославленію цѣломудрія.

Трудно соблюсти непорочность. „Врагъ нашъ—дьяволъ. Онъ спѣшитъ похитить людей изъ церкви Христовой“. Съ нимъ надо бороться: недаромъ сказалъ Спаситель, что принесъ Онъ на землю не миръ, а мечъ. „Храните, дѣвы, храните то, чѣмъ начали быть; храните то, чѣмъ будете!“ Не надо посѣщать брачныя пиршества, „присутствовать при той свободѣ распущенныхъ рѣчей, которыя не слѣдуетъ, нельзя произносить“. Не должно сидѣть на пирахъ, во время которыхъ разгорается голодъ любострастія, и невѣста одушевляется къ терпѣнію сладострастія, женихъ—къ его дерзости“. „Вино и юность—двойной пожаръ сладострастія“. Дѣвамъ слѣдуетъ избѣгать общенія даже съ женщинами, потому что онѣ уже отравлены вождельніемъ. „Будь цикадою ночей!“—„Цвѣтъ дѣвы—самъ Христось“. Но мало презрѣть плоть. Надо презрѣть и богатства, какъ презираемъ мы міръ. „Не наносите ранъ ушамъ своимъ, не привѣщивайте къ нимъ серегъ, не возлагайте ожерелій и

золотыхъ цѣпей на шею. Пусть ноги ваши будутъ свободны отъ золотыхъ помѣхъ, волосы не окрашены, глаза взоромъ своимъ достойны Бога“. Скромность и бѣдность—достояніе истинныхъ праведниковъ.

2. И вмѣстѣ съ увѣщаніями святителей несется чарующій вѣтеръ съ пустынь Востока, появляются на Западѣ анахореты Египта, доходятъ рассказы и легенды о нихъ. Въ 335 году въ Трирѣ появился авторъ „Житія св. Антонія“ Аеанасій Великій. Онъ былъ и въ Римѣ, гдѣ вмѣстѣ со своими спутниками авторитетно распространялъ идеи восточнаго монашества. Теплый пріютъ въ аскетически-настроенныхъ римскихъ кругахъ нашли еп. Антиохіи Павелъ, еп. Констанціи (на Кипрѣ) Елифаній, прибывшій съ нимъ вмѣстѣ бл. Иеронимъ и другіе. Подъ вліяніемъ ихъ рассказовъ и примѣра часть религіозно настроенныхъ людей устремилась на Востокъ, часть старалась на Западѣ насадить восточное монашество. Августинъ рассказываетъ, какъ онъ и его другъ Алипій познакомились съ жизнью египетскихъ анахоретовъ. Къ увлеченному чтеніемъ посланій ап. Павла Августину зашелъ его знакомый Понтиціанъ. Радостно замѣтивъ, что Августинъ и Алипій все болѣе увлекаются христіанскою жизнью, Понтиціанъ сталъ имъ рассказывать о „египетскомъ монахѣ Антоніи, имя котораго ярче другихъ сіяло среди именъ рабовъ Твоихъ“. Удивленные слушатели узнали о „толпахъ монаховъ и о плодородныхъ пустыняхъ“. Самъ Понтиціанъ познакомился съ жизнью восточныхъ пустынниковъ совершенно случайно. Въ бытность императора въ Трирѣ онъ вмѣстѣ съ товарищами отправился погулять за стѣны города. Двое изъ нихъ забрели въ какой-то домъ и нашли тамъ на столѣ книгу, содержащую житіе св. Антонія. Одинъ изъ нихъ сталъ читать ее и, пораженный, увлекся открывшимся передъ нимъ новымъ міромъ настолько, что рѣшилъ оставить императорскую службу и служить одному Христу. „Я оторвалъ себя, сказалъ онъ товарищу, отъ нашихъ надеждъ и рѣшилъ служить Богу. Съ этого часа я остаюсь здѣсь (въ этомъ домѣ жили какіе-то „рабы Божіи“). Если тебѣ тяжело подражать мнѣ, не думай, по крайней мѣрѣ, мнѣ мѣшать“. Но товарищъ присоединился къ нему, и, несмотря на уговоры друзей, оба покинули міръ.

Часто съ жизнью и идеалами восточнаго пустынножительства знакомить случай. Но мало-по-малу пропаганда становится все планомѣрнѣе. Иеронимъ, Руфинъ и Сульпицій Северъ сдѣлали доступнымъ обаяніе восточныхъ пустынь широкимъ кругамъ Запада. Служившій Богу и спасавшій себя въ Сирійской Оивайдѣ Иеронимъ рассказывалъ и писалъ о томъ, какъ „въ обширной пустынѣ, сожженной лучами солнца“, ему мерещились соблазны римской жизни, какъ мысленно, а, можетъ-быть, и галлюцинируя, вмѣшивался онъ въ „хоры дѣвъ“. „Уста блѣднѣли отъ постовъ, а душа бурлила желаніями въ хладномъ тѣлѣ, и предъ человѣкомъ, уже ранѣе положеннаго ему времени мертвымъ въ плоти своей, кипѣли одни пожарища сладострастія“. Руфинъ самъ былъ въ Египтѣ и сообщалъ захватывающія вниманіе легендарныя свѣдѣнія объ египетскихъ пустынникахъ. Смѣшивалъ легенду съ дѣйствительностью и Сульпицій Северъ. И жадно читались новыя книги, напряженно внимали рассказамъ объ анахоретахъ, считающихъ непозволительною роскошью все, кромѣ воды и хлѣба.