

Е.Е. Голубинский

История русской церкви

**Том 1. Период первый, киевский или
домонгольский. Первая половина тома. Часть 2.**

УДК 93
ББК 63.3
Е11

Е11 **Е.Е. Голубинский**
История русской церкви: Том 1. Период первый, киевский или домонгольский. Первая половина тома. Часть 2. / Е.Е. Голубинский – М.: Книга по Требованию, 2024. – 366 с.

ISBN 978-5-518-39747-7

ISBN 978-5-518-39747-7

© Издание на русском языке, оформление
«УОУО Media», 2024
© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2024

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

Если и въ конкретномъ случаѣ, обращаясь къ пресвитерамъ извѣстнаго мѣста, апостоль называетъ ихъ епископами, то, конечно, онъ даетъ знать о совластїи и соначалїи пресвитеровъ епископу съ такою ясностію, яснѣе которой ничего не можетъ быть. 2. Возвращаясь въ Іерусалимъ изъ третьяго апостольскаго путешествія, ап. Павелъ призвалъ въ Мелитъ *пресвитеровъ* Ефесскихъ и преподалъ имъ наставленіе внимать стаду, въ которомъ Духъ св. поставилъ ихъ *епископами* пасти церковь Господа и Бога (Дѣян. 20, 17. 28). Здѣсь вмѣстѣ съ однимъ епископомъ Ефесскимъ разумѣется и соборъ пресвитеровъ; слѣдовательно, къ епископу и собору пресвитеровъ апостоль обращается какъ къ единому и нераздѣльному собору начальниковъ. 3. Въ первомъ посланїи къ Солунянамъ ап. Павелъ увѣщаетъ послѣднихъ: *молимъ же вы, братїе, знайте труждающихся у васъ и настоятелей вашихъ о Господѣ* (5, 12). Ясно, что подъ настоятелями вмѣстѣ съ однимъ епископомъ Солунскимъ разумѣется и соборъ пресвитеровъ ¹⁾.

Если бы послѣ временъ апостольскихъ мы не имѣли свидѣтельствъ о совластїи пресвитеровъ епископамъ, то подобное отсутствіе свидѣтельствъ означало бы только тотъ печальный фактъ, что сіе совластіе прекратилось тотчасъ послѣ временъ апостольскихъ, и болѣе ничего. Но этого не было и мы имѣемъ свидѣтельства и изъ послѣдующаго времени.

Климентъ Римскій († ок. 100 г.), Поликарпъ Смирскій († 168) и Иринея Ліонскій († ок. 202) употребляютъ названія епископъ и пресвитеръ совершенно такъ, какъ мы это видимъ въ писанїяхъ апостольскихъ, именно—перечисляя степени церковной іерархіи, называютъ только или епископовъ съ діаконами, подразумѣвая вмѣстѣ съ епископами пресвитеровъ, или пресвитеровъ и діаконъ, подразумѣвая епископовъ вмѣстѣ съ пресвитерами, и потомъ употребляютъ имена епископъ и пресвитеръ, какъ синонимы, одно вмѣсто другаго ²⁾. Изъ этого употребленія именъ слѣдуетъ то же самое заключеніе, что и выше.

¹⁾ Совершивъ вмѣстѣ съ Варнавою первое апостольское путешествіе, ап. Павелъ рукоположилъ въ каждую церковь пресвитеровъ, Дѣян. 14, 23. Вмѣстѣ съ пресвитерами онъ рукоположилъ, конечно, и епископовъ; слѣдовательно, подъ пресвитерами разумѣются и епископы, а слѣдовательно—одни съ другими объединяются, какъ власть. Въ 1 посланїи къ Тимоюею 5, 17, апостоль называетъ пресвитеровъ (подразумѣвая вмѣстѣ съ дѣйствительными пресвитерами и епископовъ) людьми настоятельствующими, начальствующими (οἱ καλῶς προεστῶτες προεβύτεροι). Что сами апостолы на Іерусалимскомъ соборѣ сдѣлали свое извѣстное постановленіе по вопросу о томъ, обрѣзываться или не обрѣзываться христіанамъ изъ язычниковъ, при участїи пресвитеровъ Іерусалимской церкви и какъ отъ лица своего, такъ и ихъ—пресвитеровъ написали посланіе христіанамъ Сирїи и Киликіи—Дѣян. 15, 1—29).

²⁾ Климентъ Римск. въ 1 посланїи къ Коринтянамъ, гл. 42, 44 (47) и 57; Поликарпъ въ посл. къ Филиппїицамъ гл. 5 и 6; Иринея *Adversus haereses*, lib. III, с. 3, и lib. IV, сс. 43 и 44. О Климентѣ и Иринеѣ сгг. *Катанскаго* „Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ“, стр. 68 и 115.

Игнатій Богоносець († 115) или вообще весьма древній, извѣстный и принимаемый подъ его именемъ, писатель ясно и нарочито учитъ, что епископъ, предстоятель церкви, управляетъ ею съ соборомъ помощниковъ — пресвитеровъ. Въ посланіи къ Ефесеямъ онъ пишетъ: „всѣчески надлежитъ (вамъ) славить Иисуса Христа, который прославилъ васъ, дабы вы были устроены въ единомъ повиновеніи, дабы вы, повинувшись епископу и собору пресвитеровъ (ἐπίσκοπῳ καὶ πρεσβυτέρῳ,—пресвитерству), были освящены во всемъ“ (п. 2). Въ посланіи къ Магнезіянамъ онъ говоритъ, что желалъ бы видѣть при себѣ одного діакона, „потому что онъ повинуется епископу, какъ благодати Божіей, и собору пресвитеровъ (πρεσβυτέρῳ), какъ закону Иисуса Христа“ (п. 2), и потомъ увѣщаетъ самихъ Магнезіянъ: „старайтесь дѣлать все въ единомысліи съ Богомъ, имѣя епископа предсѣдательствующимъ вмѣсто Бога, и пресвитеровъ занимающими мѣсто собора апостоловъ“ (п. 6). Въ посланіи къ Тралліянамъ онъ пишетъ: „вы повинуетесь епископу, какъ Иисусу Христу.., но необходимо повиноваться и собору пресвитеровъ, какъ апостоламъ Иисуса Христа“ (п. 2), и еще: „почитайте епископа, какъ Иисуса Христа, который есть Сынъ Отчій, пресвитеровъ же (почитайте), какъ соборъ Божій и какъ союзъ апостоловъ, безъ нихъ нѣтъ церкви“ (п. 3). Въ посланіи къ Смирнянамъ: „всѣ послѣдуйте епископу, какъ Иисусъ Христосъ Отцу, и собору пресвитеровъ (πρεσβυτέρῳ), какъ апостоламъ“ (п. 8). Въ посланіи къ Поликарпу Смирнскому, обращаясь къ послѣднему съ просьбою отправить посла въ Антиохію „для изъявленія Антиохійцамъ радости Смирнской церкви о возстановленіи у нихъ мира“, Игнатій пишетъ относительно избранія этого посла: „надлежитъ (тебѣ), богоблаженнѣйшій Поликарпъ, созвать боголѣпнѣйшій совѣтъ и избрать кого-нибудь“... (п. 7), т. е. указывая въ приведенныхъ словахъ на практику своего времени, даетъ знать, что епископы все дѣлали не иначе, какъ совмѣстно съ совѣтами пресвитеровъ.

Св. Кипріанъ Карфагенскій († 258) не въ наставленіяхъ, адресованныхъ другимъ, а въ своемъ собственномъ поведеніи и въ своихъ заявленіяхъ относительно своихъ правъ и обязанностей является строгимъ исполнителемъ и рѣшительнымъ защитникомъ того апостольскаго узаконенія, что епископъ долженъ управлять ввѣренною ему церковію не иначе, какъ при участіи собора пресвитеровъ. „Отъ начала епископства моего, — говоритъ онъ въ одномъ посланіи къ клиру Карфагенскому, писанномъ во время удаленія отъ кафедры по случаю гоненія, — я положилъ ничего не дѣлать по (своему) частному мнѣнію безъ вашего совѣта и (какъ то было обычаемъ въ древнѣйшей церкви) безъ согласія моего народа“, и затѣмъ многократно заявляетъ на словахъ и въ поведеніи, что онъ хочетъ и старается держаться этого правила со всею, такъ сказать скрупулёзною добросовѣстностію ¹⁾. А его абстрактно-положительное ученіе о нашемъ пред-

¹⁾ Посланія Кипріана: 6-е, ad clericum suum de cura pauperum ac confessorum;

метѣ есть то, что истинный христіанинъ долженъ повиноваться епископамъ и священникамъ (*episcopis et sacerdotibus obtemperare*)¹.

14-e; ad clerum suum, de iis qui ad pacem festinabant; 24-e, ad clerum, de literis praecedentibus Romam missis; 33-e, ad clerum et plebem de Aurelio lectore ordinato; 65-e, ad Rogatianum episcopum de superbo diacono; 66-e, ad clerum et plebem Furnitanorum de Victore (въ изданіяхъ письма Кипріановы располагаются не всегда одинаково; у насъ подъ руками изданіе Рейнгартово, гдѣ письма въ порядкѣ Памеліевомъ).

¹) Посл. 62-e, ad Pomponium de virginibus, п. 3. Латинскій канонистъ второй половины XI в. Deusdedit въ своемъ *Collectio canonum*, изданномъ а Pio Martinucci, Venetiis, 1869, приводитъ слѣдующія два опредѣленія Кипріана, сдѣланныя имъ на помѣстныхъ Карфагенскихъ соборахъ и неизвѣстныхъ намъ изъ другихъ источниковъ: *Firmum decretum (episcopi) esse non potest, quod non plurimorum videbitur habuisse consensum*, и потомъ: *in minoribus causis sanctiores prudentioresque fratres rectos ad suum episcopus convocet consilium, in majoribus vero omnem fratrum convocet conventum: quod si aliter aegerit, juxta sanctorum canonum decreta irrita et infirma sit ejus sententia*, p. 222, п. СII fin.—Если св. Кипріанъ во время своего удаленія отъ кафедры по случаю гоненія поставлялъ клириковъ безъ собора пресвитеровъ, то сіе значитъ вовсе не то, чтобы на дѣлѣ онъ поступалъ вопреки тому, къ чему признавалъ себя обязаннымъ на словахъ, а только то, что въ исключительныхъ случаяхъ онъ считалъ дозволеннымъ отступленіе стъ правила. При этомъ, въ-обычномъ образѣ онъ поставлялъ въ клирики только такихъ людей, мнѣніе о которыхъ собора пресвитеровъ было ему уже положительно извѣстно или въ одобреніи которыхъ пресвитерами не могло быть для него никакого сомнѣнія; о случаяхъ поставленія онъ считалъ нужнымъ доводить до свѣдѣнія собора пресвитеровъ; наконецъ, онъ совершалъ поставленія не въ собственномъ смыслѣ одинъ, а съ тѣми пресвитерами, которые были при немъ.—Если св. Кипріанъ учить, что „епископъ въ церкви и церковь въ епископѣ“ и что „кто не съ епископомъ, тотъ не въ церкви“ (*Epist. 69, п. 7*), то изъ сего ученія, приемлемаго всѣми и подтверждаемаго, какъ извѣстно, и канонами (Апост. и др.), вовсе и ровно ничего не слѣдуетъ для защитниковъ абсолютной власти епископовъ (Безъ епископа не можетъ быть церкви, но это вовсе не значитъ наоборотъ, чтобы одинъ епископъ составлялъ всю церковь или всю церковную іерархію. Безъ епископа не можетъ быть церкви, но и епископъ безъ пресвитеровъ не составляетъ церкви. А если случится таковой расколъ въ частной церкви, что на одной сторонѣ будетъ епископъ, а на другой всѣ пресвитеры, то это не будетъ значить, чтобы церковь была тамъ, гдѣ епископъ, а будетъ представлять собою тотъ исключительный случай, что извѣстная церковь разрушилась и прекратила свое существованіе. Пресвитеры составляютъ такую же необходимую степень церковнаго священства, какъ и епископы, а безъ необходимаго церковъ не можетъ существовать. Если оставшійся одинокимъ епископъ поставитъ (законно) новыхъ пресвитеровъ, церковъ снова явится, но снова явится потому, что снова явились въ ней пресвитеры, подразумевается, съ правами старыхъ, т. е. тутъ дѣло сводится къ тому, что епископы тῆ χειροτονία μόνῃ ὑπερβεβήκασι пресвитеровъ—слова Златоуст., см. выше. Епископъ можетъ ста-

Въ такъ называемыхъ Правилахъ апостольскихъ читается предписаніе: „пресвитеры и діаконы безъ воли епископа ничего да не совершаютъ; ибо ему (епископу) ввѣрены людіе Господни и онъ воздастъ отвѣтъ о душахъ ихъ“¹⁾. Защитники абсолютной власти епископовъ находятъ, что это предписаніе совершенно яснымъ и совершенно безспорнымъ образомъ опредѣляетъ власть епископовъ въ томъ смыслѣ, какъ хотятъ понимать ее они, т. е. какъ власть единоличную и абсолютную. Однако вовсе непонятно, какимъ образомъ они это находятъ. Составляетъ общее правило то, чтобы въ коллегіальныхъ присутствіяхъ члены послѣднихъ ничего не дѣлали безъ своихъ предсѣдателей, потому что иначе эти присутствія вмѣсто своего превосходства надъ единоличными правителями обратились бы въ величайшее зло (по причинамъ всѣмъ понятнымъ) и въ нѣчто совершенно бессмысленное. Если это всегда и непременно такъ въ администраціи мірской, то странно было бы, если бы это иначе было въ администраціи церковной, болѣе совершенной, чѣмъ мірская. Епископъ есть предсѣдатель мѣстнаго церковнаго управленія и изъ этого само собою и необходимо слѣдуетъ, что пресвитеры ничего не могутъ дѣлать безъ его воли. Но если это такъ и совершенно безспорно (не только на основаніи прямого предписанія, но и простаго здраваго смысла): то какимъ образомъ наоборотъ отсюда слѣдуетъ, чтобы епископъ все могъ дѣлать безъ пресвитеровъ, чтобы пресвитеры совершенно устранялись отъ власти и она исключительно ввѣрялась епископу? Во всякихъ нашихъ коллегіальныхъ присутственныхъ мѣстахъ совѣтники и члены ничего не могутъ дѣлать безъ предсѣдателей: но значить ли это, чтобы предсѣдатели все могли дѣлать безъ совѣтниковъ и членовъ?²⁾ Такимъ образомъ не ясно ли, что защитники абсолютной власти епископовъ хотятъ видѣть въ предписаніи

вить пресвитеровъ, но безъ пресвитеровъ поставленныхъ (законно) и обладающихъ правами имъ принадлежащими онъ не можетъ быть).

¹⁾ Пр. 39. Апостольскія правила называются апостольскими не потому, чтобы онѣ были написаны апостолами или по ихъ завѣщанію непосредственными ихъ преемниками, а потому, что онѣ явились въ церкви, спустя много времени послѣ апостоловъ (вѣкъ III—IV: изъ снесенія 26-го апост. правила съ 10 правиломъ Анкирскаго собора, бывшаго въ 314 г., слѣдуетъ, что въ нынѣшнемъ видѣ послѣ сего собора), на основаніи сохранявшагося въ послѣдней апостольскаго преданія. Трульскій соборъ, окончательно придающій правиламъ вселенско-каноническое значеніе, не называетъ ихъ апостольскими, а преданными намъ именемъ апостоловъ (пр. 2 сначала), сгг о сихъ правилахъ Начертаніе церковно-библейской исторіи,—исторія новозавѣтн. церкви, вѣкъ первый, гл. V, 2 изд. стр. 821.—Приведенное предписаніе читается еще въ 57 правилѣ Лаодивійскаго собора.

²⁾ На верху древняго епархіальнаго управленія стояли митрополиты, вслѣдствіе чего никому не было дозволено составлять безъ нихъ епархіальныхъ соборовъ (Антіох. соб. прр. 16 и 20 fin). Значить ли это, чтобы вся власть на епархіальныхъ соборахъ принадлежала митрополитамъ?

то, чего оно вовсе не говоритъ, и хотятъ выводить изъ него слѣдствіе, которое изъ него вовсе не слѣдуетъ? Къ прискорбію нашихъ защитниковъ, они имѣютъ противъ себя и самыя Правила апостольскія. 4-й канонъ этихъ Правилъ предписываетъ, чтобы приносимые въ церковь на содержаніе клира всякіе жизненные припасы „епископъ и пресвитеры раздѣляли (послѣ самихъ себя) діаконамъ и прочимъ клирикамъ“. Ясно, что канонъ понимаетъ и принимаетъ пресвитеровъ, какъ соначальниковъ епископу. 58-й канонъ Правилъ говоритъ: „епископъ или пресвитеръ не рачащій о причтѣ или о людехъ и не учащій ихъ благочестію, да будетъ отлученъ“. Если на пресвитеровъ возлагается обязанность рачить о причтѣ и они подвергаются отвѣтственности за неисполненіе обязанности, какъ и епископъ, то, конечно, ясно, что они понимаются какъ соначальники послѣдняго, какъ „сотрудники, данные епископу“ (Зонара и Вальсамонъ въ толкованіи на этотъ канонъ) ¹.

¹) Нѣтъ сомнѣнія, что съ весьма древняго времени начали появляться епископы, которые понимали апостольское правило такъ, какъ понимаютъ его защитники абсолютной власти епископовъ, и которые на основаніи этого правила и помимо его (и еще до его появленія въ письмени) стремились къ тому, чтобы присвоить всю власть себѣ и совершенно отстранить отъ нея пресвитеровъ, но изъ этого ровно ничего не слѣдуетъ, т. е. слѣдуетъ только то, что сейчасъ указанные епископы явились въ церкви очень рано. По отношенію къ судебной власти епископовъ защитники ставятъ вопросы: „безусловно ли обязательенъ для епископа въ судномъ дѣлѣ совѣтъ пресвитеровъ и діаконъ (изъ которыхъ послѣднихъ никто не считаетъ совѣтниками епископа) для того, чтобы приговоръ его получилъ силу и свое надлежащее дѣйствіе?“—„Имѣетъ ли право епископъ привести въ исполненіе судебный приговоръ, относительно котораго между нимъ и его совѣтомъ произошло разногласіе и который слѣдовательно явился не по общему согласію всѣхъ пресвитеровъ и діаконъ и т. д.“ И даютъ отвѣтъ: „вопросы эти разрѣшаются сами собою: пресвитеры и діаконы могутъ, конечно, не соглашаться съ приговоромъ своего епископа, могутъ обвинять его въ несправедливости его дѣйствій, но не иначе, какъ предъ вышею его властію, предъ соборомъ епископовъ; но ни они, ни самъ подсудимый не имѣютъ никакого права считать постановленное епископомъ рѣшеніе не имѣющимъ дѣйствительнаго и обязательнаго значенія и силы“. Смѣшная матерія, защитники говорятъ тутъ о двухъ случаяхъ: во-первыхъ, когда приговоромъ епископа и пресвитеровъ или епископскаго суда будетъ недоволенъ самъ подсудимый и когда онъ заявитъ желаніе перенести дѣло апелляціоннымъ порядкомъ въ епархіальный или митрополичій соборъ (епархія — митрополія, см. выше); во-вторыхъ, когда съ мнѣніемъ епископа по какому-нибудь дѣлу не согласятся пресвитеры или когда между самими судьями выйдетъ разногласіе. Говорить въ первомъ случаѣ, чтобы рѣшеніе епископа имѣло обязательную силу и значеніе, понимая это въ тотъ смыслъ, что рѣшеніе должно быть приведено въ исполненіе, значить говорить не дѣло, чтобы не сказать болѣе: право аппелляціи есть право исванія, чтобы приговоръ былъ отмѣненъ; но какъ онъ будетъ отмѣненъ, когда

Такимъ образомъ, въ Правилахъ апостольскихъ вовсе не говорится того, чтобы епископъ былъ единоличнымъ и неограниченнымъ начальникомъ церкви (своей мѣстной), и напротивъ ясно говорится, что пресвитеры суть соначальники („сотрудники“) епископа. Какъ имѣть себя дѣло по нашему вопросу въ остальномъ вселенскомъ канонѣ церковномъ? Въ остальномъ канонѣ мы не находимъ прямыхъ и нарочитыхъ рѣчей, что такое суть пресвитеры по отношенію къ епископамъ—соначальники имъ или ихъ слуги. Но вмѣсто прямыхъ рѣчей мы находимъ въ немъ непрямая, которыя по своей ясности совершенно замѣняютъ намъ первыя. Василій Великій говоритъ, что міряне вводятся въ клиръ при испытаніи ихъ достоинства пресвитерами (лично и чрезъ посредство діаконовъ) и что только послѣ сего испытанія и „принятія“ пресвитерами они получаютъ посвященіе отъ епископовъ (пр. 89)¹. Теофиль Александрійскій говоритъ, что недостойные клирики извергаются, а недостойные міряне отлучаются пресвитерами (прр. 6 и 14), и относительно рукоположенія въ церковныя степени предписываетъ: „относительно имѣющихъ рукополагатися таковой да будетъ уставъ: весь соборъ священнослужителей да согласится и да изберетъ и тогда епископъ да испытываетъ избраннаго и съ согласіемъ священства да совершитъ рукоположеніе среди церкви“... (пр. 7). Если избраніе въ церковныя степени совершается епископами при непремѣнномъ участіи пресвитеровъ; если при ихъ участіи совершается епископами изверженіе изъ клира и отлученіе отъ церкви лицъ недостойныхъ: то ясно, что они суть „сотрудники“ епископовъ, и сотрудники ихъ—какъ въ качествѣ правителей, такъ и судей, т. е. иначе сказать—несомнѣнно сотрудники ихъ по всему. Не говоря прямо о пресвитерахъ, какъ о сотрудникахъ епископовъ въ управленіи церквами, остальной канонъ церковный послѣ Правилъ апостольскихъ даетъ намъ это какъ необходи-

уже будетъ исполненъ (чрезъ преданіе напр. подсудимаго смертной казни?). Т. е. иначе сказать, право апелляціи на приговоръ необходимо предполагаетъ суспенсію приговора или отсрочку его исполненія (Устава Духовныхъ Консисторій § 171: „если подсудимый объявитъ неудовольствіе на рѣшеніе епархіальнаго начальства и подастъ апелляціонный отзывъ, то исполненіе останавливается и рѣшеніе епархіальнаго начальства представляется Святѣйшему Синоду“). Второй случай есть случай прекословія между самими судьями. Въ этомъ случаѣ рѣшеніе епископа не только не имѣло обязательной силы и значенія, но и само вовсе не могло являться: въ случаѣ прекословія между судьями дѣло переносилось (какъ это всегда бываетъ) въ высшую инстанцію—епархіальный соборъ, на обязанности котораго именно лежало „разрѣшать церковныя прекословія“ (Апост. пр. 37), и только этотъ соборъ, разрѣшая вышедшее между епископомъ и пресвитерами несогласіе, постановляя свое рѣшеніе.

¹) Василій Великій говоритъ въ правилѣ противъ предоставленія пресвитерамъ излишней власти, но не отнимаетъ у нихъ власти, дѣйствительно имъ принадлежащей.

мый выводъ изъ того, что онъ предписываетъ относительно завѣдыванія церковными имѣніями. Завѣдываніе церковными имѣніями ввѣряется епископу (Апост. пр. 41), но не иначе какъ при участіи пресвитеровъ (Антіох. соб. пр. 25, Карѳаг. соб. пр. 42, Теофила Алекс. пр. 10). Такимъ образомъ, если завѣдывать церковными имѣніями каноны обязуютъ епископовъ не иначе какъ при участіи пресвитеровъ, то, выражаясь словами одного Апостольскаго канона (41-го), кольми паче слѣдуетъ то, что это сотрудничество пресвитеровъ епископамъ они предполагаютъ необходимымъ въ пасеніи драгоцѣнныхъ человѣческихъ душъ.

Возвращаясь снова къ свидѣтельствамъ неканоническаго авторитета, мы не будемъ приводить ихъ всѣхъ, а приведемъ только болѣе прямыя и болѣе важныя.

Постановленія апостольскія называютъ пресвитеровъ совѣтниками епископа (σύμβουλοι τοῦ ἐπισκόπου), сенатомъ (верховой правительственной коллегіей) и совѣтомъ церкви (συνέδριον καὶ βουλὴ τῆς ἐκκλησίας, — Lib. II, с. 28), и затѣмъ въ нихъ обстоятельно и ясно предписывается относительно суда епископскаго: „да присутствуютъ на судилищѣ (съ вами епископами) и діаконы (подразумѣвается, какъ исполнительные чиновники) и пресвитеры, судя нелицепріятно, какъ люди Божіи, по правдѣ; когда же войдутъ тотъ и другой человѣкъ, у которыхъ есть тяжба (оба тяжущіеся), то пусть каждый станетъ среди судилища, и вы (пресвитеры), выслушавъ ихъ, праведно подайте голоса (ὁσίως ἀνεπέγκετε τὰς ψήφους) стараясь обоихъ (тяжущихъ) сдѣлать друзьями (примирить) прежде приговора (ἀπόφασις) епископа, чтобы судъ противъ согрѣшившаго не сдѣлался гласнымъ, потому что епископъ и на судилищѣ имѣетъ соучастникомъ и свидѣтелемъ суда Христа Бога“ (Lib. II, с. 47). Болѣе ясныхъ рѣчей о томъ, что судъ епископовъ долженъ быть судомъ коллегіальнымъ, причемъ пресвитеры, какъ члены суда, подаютъ голоса, а епископъ, какъ его предсѣдатель, произносить приговоръ, полагаемъ, быть не можетъ ¹⁾.

¹⁾ И однако защитники единоличной власти епископовъ ухищряются обратить ихъ въ свою пользу! Они, во-первыхъ, находятъ въ высшей степени замѣчательнымъ то, что приговоръ (ἀπόφασις) произноситъ епископъ; во-вторыхъ, о голосахъ, подаваемыхъ пресвитерами, какъ членами суда (ψήφοι) они говорятъ, что они—пресвитеры „подаютъ и свои мнѣнія касательно судящихся, какъ бы свои убѣжденія или совѣты“. Но что удивительнаго въ томъ, что въ коллегіальномъ присутственномъ мѣстѣ приговоръ произноситъ предсѣдатель, а не кто нибудь изъ членовъ или не всѣ члены поочередно (развѣ это бываетъ гдѣ нибудь иначе?). А говорить, чтобы голоса, подаваемые на судѣ (ψήφοι), могли значить какъ бы убѣжденія или совѣты, значить говорить нѣчто вовсе неизвинительное (вы членъ суда съ правомъ „голоса“: протолкуетъ ли это кто нибудь такъ, что вы членъ суда съ правомъ немного поболтать въ каждомъ изъ его засѣданій?). См. въ Постановленіяхъ апостольскихъ и далѣе послѣ сейчасъ нами указаннаго, до гл. 54. Еще замѣтимъ, что иногда Постановленія апостольскія подразумѣваютъ пресвитеровъ вмѣстѣ съ епископами, кн. II, гл. 30, 42 и 44.

Послания Игнатія Богоносца дошли до насъ въ двухъ редакціяхъ,— краткой, которая есть первоначальная или подлинная, и распространенной, которая есть позднѣйшая и относится не ранѣе, какъ къ IV вѣку. По этой второй редакціи въ посланіи къ Тралліанамъ читаемъ: „что такое епископъ, какъ не лице, имѣющее главное начальство и власть надъ всѣмъ, сколько то возможно посылному подражателю Христа Бога? Что такое соборъ пресвитеровъ (πρεσβυτέριον), какъ не священная коллегія (σύστημα,—Corps, Congregation, Collegium, Lex. v. Passow), (что такое они) какъ не совѣтники и не сотоварищи (συνεδρευταί) епископа?.. Итакъ, кто не повинуется имъ, тотъ человѣкъ совершенно безбожный и нечестивый; тотъ презираетъ Христа и его установленіе“ (п. 7).

Блаженный Иеронимъ, державшійся, какъ извѣстно, относительно происхожденія епископовъ своего особаго взгляда, весьма близкаго къ нынѣшнему протестантскому, говоря о своемъ времени, во-первыхъ, буквально повторяетъ приведенныя нами слова Златоустаго, а именно спрашиваетъ: „что дѣлаетъ епископъ, за исключеніемъ посвященія, чего бы не дѣлалъ пресвитерь?“¹⁾; во-вторыхъ, пишетъ: „и мы имѣемъ въ церкви свой сенатъ—соборъ пресвитеровъ“ (et nos habemus in ecclesia senatum nostrum,—coetum presbyterorum)²⁾.

Существуетъ древнее собраніе правилъ церковныхъ, составленное неизвѣстнымъ или неизвѣстными изъ мѣстныхъ правилъ и мѣстной практики разныхъ частныхъ церквей, въ которомъ до послѣдняго времени видѣли правила IV Карфагенскаго собора (изъ числа соборовъ, бывшихъ при епископѣ Авреліи, 398 г.) и которое надписывается въ спискахъ: Statuta ecclesiae antiqua или Statuta ecclesiae orientalis. Въ этомъ собраніи между прочимъ читаются правила: а) „епископъ да не слушаетъ никакого дѣла безъ присутствія своихъ клириковъ; иначе да будетъ недействителенъ приговоръ епископа, если онъ не будетъ утвержденъ приговоромъ клириковъ“ (ut episcopus nullius causam audiat absque praesentia clericorum suorum; alioquin irrita erit sententia episcopi, nisi clericorum praesentia confirmetur,—пр. 23); б) „епископъ гдѣ нибудь сидящій не долженъ позволять (non patiatur), чтобы стоялъ (предъ нимъ) пресвитерь“ (пр. 34)³⁾; в) „при посвященіи пресвитера, когда епископъ благословляетъ его и держитъ руку на его головѣ, то и всѣ пресвитеры, которые присутствуютъ, держатъ свои руки на его головѣ подлѣ руки епископа“ (пр. 3)⁴⁾.

¹⁾ Epist. 146, ad Evangelium.

²⁾ У Бун. I, 273.

³⁾ А относительно діаконовъ, какъ извѣстно, предписывается: „не подобаетъ діаконову сидѣти въ присутствіи пресвитера, но съ повелѣніемъ пресвитера сѣсти,— Лаодиц. соб. пр. 20.

⁴⁾ У Гефеле въ Concilien-Geschichte, 2 Band, 2 Aufl. S. 68 sqq (Вальтера Lehrbuch des Kirchenrechts, § 87).

9-е правило 4-го вселенскаго собора по принятому тексту читается: „Если который клирикъ съ клирикомъ же имѣеть судное дѣло, то да не оставляетъ своего епископа и да не прибѣгаетъ къ свѣтскимъ судилищамъ; но сперва да предъявить свое дѣло у своего мѣстнаго епископа или по изволенію того же епископа избранные обѣими сторонами да составятъ судъ“. Но въ славянскомъ переводѣ Номоканона Іоанна Схоластика правило это читается: „Аще который клирикъ съ клирикомъ тяжу имать, да не оставляетъ своего епископа и къ людскимъ судьямъ (да не) пририщеть; но прежде до скажетъ вещь свою епископу, да епископъ повелѣніемъ своимъ призвавъ обѣ страны, хотящаяся прѣти, съ начальными своими попы праведнѣ да устроить“¹⁾. Которое изъ двухъ чтеній есть подлинное, мы не знаемъ; но предполагая, что оно есть и то, которое у насъ принято, во всякомъ случаѣ будемъ имѣть несомнѣннымъ, что чтеніе Номоканона Схоластикова, взятое отъ практики и свидѣтельствующее о ней, было весьма распространеннымъ и весьма авторитетнымъ, ибо иначе переводчикъ Номоканона св. Меѳодій, первоучитель Славянскій и архіепископъ Моравскій, конечно, не принялъ бы его²⁾. Что наше чтеніе дѣйствительно было распространено и весьма авторитетно, на это мы имѣемъ и еще одно доказательство: въ Генелсовомъ изданіи Кодекса Θεодосіева къ закону имперр. Валента, Градіана и Валентиніана отъ 376 г., который *Lib. XVI, tit. II, n. 23*, и который начинается: *Qui mos est caussarum civilium, idem in negotiis ecclesiasticis*, приложено слѣдующее *interpretatio*: *Quoties ex qualibet re ad religionem pertinente inter clericos fuerit nata contentio, id specialiter observetur, ut convocatis ab episcopo diocesanis presbyteris, quae in contentionem venerint, iudico terminentur.*

Въ Греціи, какъ мы сказали выше, въ продолженіе второй половины X—первой половины XI вѣка соборы пресвитеровъ при епископахъ смѣнились штатами такъ называемыхъ клириковъ или чиновниковъ. Эти штаты клириковъ, ставшіе новыми административно-судебными соборами при епископахъ, оставались у Грековъ до конца XV—начала XVI вѣка, когда мѣста клириковъ при епископахъ, какъ мѣста, доставлявшія доходъ присвоили себѣ міряне (подобно тому, какъ у насъ въ позднѣйшее время мѣста духовныхъ клирошанъ при епископахъ въ качествѣ управителей и судей заняли ихъ свѣтскіе такъ называемые бояре)³⁾. Что касается до

¹⁾ Номокан. тит. 14, ркп. Моск. Дух. Акад. № 54.

²⁾ И въ Стоглавникѣ наше правило приводится по чтенію Номоканона Схоластикова, гл. 55, Казанск. изд. стр. 265 (И очень сомнительно, чтобы нынѣ принятое чтеніе было подлиннымъ, ибо остается непонятнымъ то, что епископъ предоставляет тяжущимся клирикамъ избирать себѣ третейскихъ судей).

³⁾ О правахъ клириковъ по отношенію къ епископамъ въ XII—XIII вѣкѣ см. Вальсамона и Іоанна Китрсакаго у *Раамн* и *II. III*, 385 *fin. sqq* и *V*, 412 *sub fin.*; о томъ, что въ XV вѣкѣ они сидѣли съ епископами въ священномъ соборѣ, см. *Георгія Кодина*, *ibid.* *V*, 531; о присвоеніи въ началѣ XVI вѣка мѣста духовныхъ клириковъ мірянами см. *Аванасія Инсильанти* въ *Исторіи Грековъ* послѣ взя-

Россіи, и именно Московской, то соборы при епископахъ сейчасъ помянутыхъ клирошанъ—пресвитеровъ исчезли въ ней въ концѣ XIV—началѣ XV вѣка; однако, по крайней мѣрѣ еще до половины XVI вѣка въ ней было признаваемо, что по священнымъ правиламъ святительскій судъ долженъ быть судомъ соборнымъ ¹⁾.

тія Константинополя Туреами или въ Та μετά τήν ἄλυσιν, стрр. 155, 193 sub fin., 208 (подписи подъ автомъ).

¹⁾ Стоглавъ, гл. 66 fin., 68 и 69, Казанск. изд., стрр. 293, 298—9, 324. Обь отношеніи пресвитеровъ къ епископамъ см. у *Битама* I, 268 sqq, въ Словаряхъ *Дюканжа* (Graecit. и Latinit.), *Свицера* и *Мартиньи*, у *Чишмана* въ *Die Synoden und Episcopal-Aemter* и вообще въ археологическихъ книгахъ. Между нашими русскими учеными теорія единоличной и абсолютной власти епископовъ вовсе не есть теорія общепринимаемая, но теорія защищаемая только нѣкоторыми немногими, сгг *митр. Евгенія* Разсужденіе о чинахъ Греко-Россійскія церкви, Моск. 1817 г. изд. стр. 97 sqq, *митр. Филарета* Начертаніе церковно-библейской исторіи,—исторія новозавѣтная, вѣкъ первый, гл. IV, 2-го изд. стр. 817, *архим. Иннокентія* Начертаніе церковной исторіи отъ библейскихъ временъ до XVIII вѣка,—вѣкъ второй, „О степеняхъ іерархіи“ и „Образъ правленія каждой церкви“, изд. 1817 г. стрр. 44 и 46, *Вятринскаго* Памятники древней христіанской церкви, томъ I, Спб. 1829, стр. 141 sqq., іеромон. *Павла* О должностяхъ и учрежденіяхъ по церковному управленію въ древней восточной церкви, Спб. 1857, стр. 12 sqq и *Павлова* (А. С.) рецензію на книгу *Заозерскаго*: Церковный судъ въ первые вѣка христіанства, помѣщенную въ журналѣ „Критическое Обзорѣніе“, 1879 г. № 4, стр. 3 fin. sqq. Защитники единолично—абсолютной власти епископовъ, не отвергая фактовъ и свидѣтельствъ, вынуждаются признать, что „устройство древняго епархіального суда по церковнымъ памятникамъ представляется не иначе, какъ въ формѣ церковнаго собранія и заставляющаго въ немъ совѣта церковнаго“. Но въ то же время они учатъ: „основное отличіе судебной власти епископа состоитъ въ томъ, что онъ получаетъ ее непосредственно при рукоположеніи въ санъ епископа, тогда какъ пресвитеры посвященіемъ въ свой санъ получаютъ только такъ сказать правоспособность къ принятію извѣстнаго круга юридическихъ обязанностей, получаютъ только возможность въ прохожденію той или другой должности; но чтобы эта возможность перешла въ дѣйствительность, нужно еще особое полномочіе епископа“. Допустимъ, что послѣднее и справедливо: будетъ ли отсюда слѣдовать тотъ выводъ, который желателенъ защитникамъ? Въ древнее время епископы производили епархіальный судъ не иначе, какъ при участіи совѣтовъ изъ пресвитеровъ; слѣдовательно, это участіе совѣтовъ пресвитерскихъ въ епархіальномъ судѣ древніе епископы признавали для себя обязательнымъ; а слѣдовательно...? Однако, приведенное ученіе, которымъ хотятъ сказать то, что каждый епископъ eo ipso есть епархіальный судія, между тѣмъ какъ изъ пресвитеровъ могутъ участвовать въ судѣ только немногіе, нарочито къ тому призванные, есть не болѣе какъ умышленное или неумышленное недоразумѣніе. Если въ настоящее время (съ котораго берется ученіе) могутъ участвовать въ епархіальномъ судѣ не всѣ пресвитеры, а только нѣкоторые изъ нихъ: то это не значитъ, чтобы пресвитеры получали только правоспособность, а наоборотъ значитъ, что въ настоящее время не всѣ пресвитеры могутъ пользоваться своимъ правомъ (отъ нынѣшняго устройства, вида, епархій, о чемъ говорено нами выше. А что