

В.А. Кожевников

**Буддизм в сравнении с христианством. часть
2**

Москва
«Книга по Требованию»

УДК 291
ББК 86.3
В11

В.А. Кожевников

В11 Буддизм в сравнении с христианством. часть 2 / В.А. Кожевников – М.: Книга по Требованию, 2024. – 768 с.

ISBN 978-5-458-24739-9

Кожевников Владимир Александрович (1852-1917), русский историк культуры, публицист. В 1868-1873 был вольнослушателем Московского университета. В 1875 г. в библиотеке Румянцевского музея Кожевников познакомился с Н. Ф. Федоровым и стал его последователем. В течение 14 лет (с 1880) изучал историю культуры и философию в крупнейших библиотеках Европы. Коллекционировал редкие книги, впоследствии завещал свою библиотеку (8 тыс. т.) Румянцевскому музею. В конце 1900-х годов Кожевников сближается с группой московских богословов и религиозных философов. Итогом религиозно-философских изысканий Кожевникова стала книга "Буддизм в сравнении с христианством", в основу которой были положены публичные лекции, читанные автором в Медведниковской гимназии в Москве и в собраниях "Кружка ищущих христианского просвещения" в 1908-1909 гг. Они были направлены, в первую очередь, против тех направлений в европейской религиозной мысли, которые начали оказывать влияние и на умы в России апологией буддизма, пытаясь поставить под вопрос и прямо принизить уникальность христианской религии. Кожевников полемизирует с леворадикальной библейской критикой фон Бунзена, автора «Евангелия Иисуса в его отношениях к сказаниям о Будде и учению Будды» (1882) Зейделя, Эдмундса и других. Лекциям предшествовало углубленное изучение автором биографий Будды и сравнительно-религиоведческой литературы тех лет.

ISBN 978-5-458-24739-9

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2024
© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2024

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

ніа“. Невозможность наполненія жизни однимъ размышленіемъ и созерцаніемъ въ буддизмѣ; невольный поворотъ къ чувству. — Его воспитаніе въ буддизмѣ ограничивается установленіемъ благонамѣренныхъ пассивныхъ настроеній и симпатій, не переходящихъ въ дѣятельныя проявленія. — Переоцѣнка значенія буддійской кротости, жалостливости и, будто бы, всеобъемлющей любви. Пассивность и неплодотворность буддійской всеобщей доброжелательности, майтри или метты. — Отношенія къ жпвотнымъ; неприкосновенность жизни; непротиявленіе злу: самопожертвованіе. — Вліяніе майтри (метты) на нравы. Законодательныя государственно-воспитательныя мѣры Ашоки. Примѣненіе доктрины жалостливости въ разныхъ странахъ буддійскаго міра; идеаль и дѣйствительность 178—470

V. 14 bis. *Отношенія буддійской монашеской общины къ мірянамъ, и мірянъ къ ней*, Рѣзкое дѣленіе буддійскаго общества на полноправныхъ духовныхъ и на ограниченныхъ въ правахъ мірянъ (упасахъ). Только первые — правовѣрные члены санги; только имъ обезпечено спасеніе. — Положеніе мірянъ; формула ихъ обращенія; свобода разрыва съ сангою. — Отсутствіе духовныхъ заботъ о нихъ и надзора за ними. Дозволительность званія упаса и съ послѣдованіемъ небуддійскому культу и съ уклоненіями отъ буддійской нравственности. — Отсутствіе духовныхъ и церковныхъ правъ у мірянъ. Недостижимость ими высшей мудрости и святости. — Разрядъ полуаскетовъ, покинувшихъ міръ, по вступившихъ въ сангу. — Нравственныя правила, не обязательныя для упасахъ, по рекомендуемыя имъ для выполненія. 5-и и 8-и членная формула праведаго поведенія. — Добровольныя, добавочныя обѣты и правила мірянъ. Разнорѣчныя мнѣнія современниковъ о легкости и трудности буддійскихъ правилъ, поведенія и быта. Ихъ облегченія Буддою; приспособленіе къ слабостямъ мірянъ. Тактика постепеннаго идейнаго и нравственнаго воспитанія обращаемыхъ. Успѣхъ приспособительныхъ и примирительныхъ пріемовъ. — Имповирующее на толпу вліяніе мира и согласія въ сангѣ. — Заботы Готамы о поддержкѣ хорошей репутаціи санги. — Реальныя поводы къ уваженію и любви къ буддійскому монашеству: перевѣсъ нравственнаго достоинства надъ ритуалистическимъ, формальнымъ благочестіемъ; простота и чистота жизни. — Проявленія уваженія и любви мірянъ къ духовнымъ лицамъ. Охотное пріятіе обязанности кормить ихъ и снабжать необходимымъ. Благотворительное усердіе мірянъ: прокормленіе и одѣяніе монаховъ; постройка жилищъ и вихаръ; медицинская помощь. — Отношенія духовныхъ къ мірянамъ: „милостыня наученія“; вставленіе проповѣдью, поученіемъ, примѣромъ. — Несравненно меньшія заботы о нравственности мірянъ; отсутствіе пастырскихъ заботъ и трудовъ: уклоненіе отъ общенія съ мірянами; равнодушіе къ бытовымъ и семейнымъ ихъ интересамъ 470—501

V. 15. *Отношенія буддизма къ женщинамъ*. Буддизмъ — вѣроученіе, наиболѣе отрицательно и враждебно относящееся къ женщинамъ. Женщина, по буддійскому воззрѣнію, существо впзкое,

нравственно и умственно крайне несовершенное и неспособное достигнуть замоченной мудрости и высшей святости. Она — помѣха спасенія мужчинъ; сама же — въ области спасенія. — Отрицаніе женщины объясняется не бытовыми и социальными, а нравственно-аскетическими соображеніями. — Вопреки древне-индускому уваженію къ достоинству супруги и матери, буддизмъ принизилъ то и другое какі источникъ чувственнаго соблазна и продолженія жизни и возрожденій. — Невосприимчивость буддизма къ благороднымъ чарамъ женственности. — Отрицаніе красоты въшней; отрицаніе духовныхъ способностей въ женщинѣ. — Страхъ передъ соблазномъ женщиною. Предохранительныя отъ него мѣры; требованія безусловнаго цѣломудрія; надзоры за половую чистотою; мѣры противодѣйствія чувственности; развѣнчаніе обаянія красоты и страсти; борьба духа съ тѣломъ. — Признаніе буддійскою женщиною низости и немощности женской природы. — Увлеченіе подвижничествомъ; частые случаи бѣгства изъ міра; причины оставленія его. — Варіанты духовнаго кризиса жевскихъ душъ при вступленіи на путь аскезы. Исповѣди и признанія объ этомъ; повѣстическія описанія духовнаго перелома, бореній, искушеній и „просвѣтленія“. — Нерасположеніе Готамы къ женскому подвижничеству; неохотное разрѣшеніе иночества для женщинъ; усапоженіе суровой дисциплины для монахинь; подчиненіе ихъ монахамъ; ограниченія въ правахъ. — Уставы для монахинь; женская Патимокка. — Устройство и бытъ женскихъ обителей. Осѣдлая и странническая жизни монахинь; тяжелыя условія жизни. Отсутствіе тѣлеснаго и духовнаго труда. Равнодушіе къ религіозному началу, къ культу, къ молитвѣ. Равнодушіе къ философскому и научному мышленію. Сосредоточеніе на нравственной, практической задачѣ жизни: отрѣшенія отъ міра и отъ себя, и замѣны жажды бытія стремленіемъ къ избавленію отъ него. Павось самоуничтоженія. — Наличность магическихъ силъ у буддійскихъ подвижницъ. — Стремленіе къ мистическому созерцанію; ограниченія и его. — Улучшеніе отношеній къ женщинѣ въ системѣ Магааны; примѣры повышенія взгляда на ея духовное достоинство. — Скудность свѣдѣній о женскомъ иночествѣ; его судьба въ разныхъ странахъ буддійскаго міра; его вымираніе. — Заслуги буддійской женщины; ея благотворительная дѣятельность. — Упорная, несмотря на это, враждебность буддизма къ женщинѣ. — Отсутствіе мистическаго и эстетическаго пониманія женственности. — Враждебность къ браку; приниженіе значенія семьи; пониженное пониманіе родительскихъ и сыновнихъ обязанностей. Проповѣдь безчувственности къ близкимъ и полнаго равнодушія къ смерти и ея жертвамъ; апатичное отношеніе къ умершимъ 501--575

V. 16. *Порядокъ жизни въ буддійской общинѣ. — Въ монастырѣ и въ „пустынѣ“. — Проповѣдническая и учительная дѣятельность Будды. Личность Будды и его поведеніе, какъ жизненный образецъ для его послѣдователей. — Порядокъ жизни Будды; распределеніе дѣя; организаторскіе, пастырскіе и миссіонерскіе труды. — Простота, умѣренность и строгость въ обстановкѣ и по-*

веденіи. Благоразумная умѣренность — основное правило жизни сангх. — Ея малодѣятельный и монотонный характеръ. — Бесѣды, поученія, размышленія и созерцанія — ея единственное содержаніе. — Бесѣды: малый интересъ въ нихъ къ научнымъ и философскимъ темамъ; наклонность къ преніямъ и спорамъ; противо-дѣйствіе этому. — Отсутствие самостоятельности въ сужденіяхъ и рѣшеніяхъ у монаховъ; добровольное подчиненіе авторитету Учителя. Практический характеръ бесѣдъ. — Составъ слушателей: мѣстные, монахи; сторонніе — міряне; пришлые обоихъ разрядовъ. — Контроль надъ пномѣстными монахами. — Бесѣды съ мірянами; приемы обращенія ихъ. Посѣщенія монастырей мірянами; простолюдинами, знатью, раджамъ. — Тактичность приемовъ Готамы въ сношеніяхъ съ мірянами. Успѣхъ его бесѣдъ. — Попытки противо-дѣйствія ему браминями, инновѣрцами и любителями словопрапій. — Полемическіе приемы Готамы. — Поученія божествамъ и людямъ. — Разные роды поученій. Басни и притчи. Джатаки и авадапы. Обиліе притчей; ихъ разнообразіе, темы, художественное значеніе. — Поученіе въ формѣ метрическихъ изреченій: гаты. Ихъ обиліе; сборники-автологіи, изъ нихъ составленные. Особое благоговѣйное значеніе, приписываемое стихотворнымъ изреченіямъ. Ихъ содержаніе; гаты біографическія, догматическія и этические. — Духовная дѣятельность монаховъ сводится почти всецѣло на размышленія и на созерцаніе. — Обстановка ихъ; надзоръ за ними. Значеніе, имъ приписываемое. — Разработанность, методичность и старательность приемовъ этихъ духовныхъ упражненій. — Скучныя свѣдѣнія объ этихъ методахъ и способахъ. — Программа медитацій. — Описаніе внѣшнихъ ихъ условій, приемовъ и способовъ. — Обиліе темъ для созерцанія. — Сроки упражненій, потребныя для достиженія высшихъ истинъ и высшей степени праведности. Контрасты въ длительности и быстротѣ этихъ „достиженій“. Внѣшніе и внутренніе признаки „просвѣтлѣнія“. — Кочевая (лѣтняя) пора жизни монаховъ; пребываніе въ странствіяхъ и въ „пустыняхъ“. Вступленіе въ странствія. — Хвала пустыни. Лишенія и опасности пустынножительства. — Воспріятіе красоты природы. Блаженство пустынножительства. — Духовная борьба пустынножителей; искушенія и сомнѣнія; поэтическія признанія объ этихъ переживаніяхъ. Условные сроки пребыванія въ пустынь; цѣль ихъ. — Сожительство монаховъ по дружествамъ и по группамъ. — Выгоды и недостатки сообщества. — Предпочтеніе странствій въ сообществѣ, съ Учителемъ во главѣ. — Обзоръ странствій Готамы; мѣста пребыванія его; продолжительность остановокъ; цѣль странствій и перемѣщеній 575—661

Жизнь и легенда Будды.

V. 17. *Свиданіе Будды съ родными; ихъ обращеніе.* — *Измѣна Девадатты.* — *Гибель шакьевъ.* Многолѣтній пробѣлъ въ жизнеописаніи Готамы. Бѣдность его жизни событіями за это время. — Свиданіе Готамы съ родными; сдержанная встрѣча его шакьями

въ Капилавасту; смѣна хладнокровнаго отношенія благожелательнымъ; увлеченіе новымъ ученіемъ.—Вступленіе въ сангу молодыхъ князей, родственниковъ Готамы. Обращенія Суддходаны, Нанды, Девадатты, воспитательницы Готамы Магапраджапати, сына его Рахулы и жены его Яшодхары.—Легенда объ обращеніи Готамою матери его Майи на небѣ Тушиты.—Смерть Суддходаны.—Исторія и легенда Девадатты; его неискреннее вступленіе въ монашество: соперничество съ Готамою; честолюбивые замыслы; заговоръ съ Аджаташатрою противъ Готамы; бунтъ противъ него; попытка раскола и основанія самостоятельной общины; покушеніе на жизнь Готамы; гибель Девадатты. Легендарное и историческое въ сказаніяхъ о немъ.—Неудача всѣхъ попытокъ дискредитировать авторитетъ Готамы, — Спокойный конецъ его жизни и успѣшность дѣятельности.—Смерть Моггаллана и Сарипутты.—Гибель сродичей Готамы, шакьевъ; истребленіе ихъ раджею косальскимъ Вирудахкою; разрушеніе Капилавасту.—Равнодушное отношеніе Готамы къ этой катастрофѣ 661—683

· V. 18. *Послѣдніе дни жизни Будды и кончина его.* Обстоятельныя и достовѣрныя свѣдѣнія о концѣ жизни Готамы.—Примирительное и снисходительное поведеніе его; уступки мірянамъ; стараніе привлечь ихъ къ себѣ и къ своему ученію; сношенія съ знатію и съ простецами; снисходительность къ грѣшнымъ: исторія блудницы Амбапали. — Послѣднія заботы о монахахъ и общинахъ; пастырскія наставленія имъ. „Пространная бесѣда“ о сущности ученія и краткая формула ея. — Усиленіе опасеній относительно трудности принятія и усвоенія ученія, преимущественно въ силу пессимистически-нигилистическаго его характера.—Трудность правильного пониманія ученія о нирванѣ; неопредѣленное и двусмысленное значеніе его; отказъ самого Готамы отъ точныхъ опредѣленій нирваны; кажущіяся колебанія и противорѣчія въ вѣхъ. Расхожденія современныхъ ученыхъ въ истолкованія смысла нирваны: признаніе одними ея абсолютно-нигилистическаго значенія, другими — до нѣкоторой степени положительнаго. Борьба обѣихъ концепцій нирваны въ самомъ буддизмѣ и въ окружавшей его средѣ. Старанія Готамы противодѣйствовать этимъ спорамъ и недоумѣніямъ; успокоительныя рѣчи относительно будущей участи праведниковъ.—Буддійскій Символь Вѣры; его противоположность христіанскому.—Подготовка Готамою учениковъ къ самостоятельной жизни санги послѣ его смерти.—Послѣдняя васса, проведенная въ одиночествѣ; болѣзнь Готамы; побѣда надъ нею усиленіемъ воли съ цѣлью завершенія жизненнаго подвига.—Ожиданіе учениками добавочныхъ правилъ и завѣтовъ отъ учителя. Отказъ его въ этомъ; указаніе на полноту ученія и достаточность его для руководства жизни частной и коллективной. — Послѣднія искушенія Марою; преодоленіе ихъ; отринутіе соблазна продлить жизнь.—Прощальная бесѣда Будды съ учениками въ палатѣ магаванской: обзоръ существенныхъ положеній ученія и послѣдніе завѣты.—Сравненіе прощальной бесѣды Будды съ прощальною бесѣдою Христа. — Предсмертная болѣзнь Будды; его послѣднія минуты; легендарныя

украшенія ихъ чудесными чертами: „преображеніе“ плоти; оплакиваніе умирающаго богамъ; отклоненіе имъ попытокъ обоготворенія его со стороны учениковъ съ нѣкоторыми однако уступками въ этомъ отношеніи. — Прощаніе малловъ кусинарскихъ съ Буддою; послѣднее обращеніе имъ иновѣрца. — Предоставленіе ученикамъ свободы отмѣнять мелкія правила; отказъ учениковъ отъ этого права. — Кончина Будды; оплакиваніе его богамъ и людьми. — Похороны Будды; сожженіе тѣла. — Споръ изъ-за „мощей“ его; раздѣлъ ихъ: начало культа Будды. — Иконографія послѣднихъ дней его жизни и кончины его . . . 693—728

V. 19. *Заключеніе. Общія замѣчанія о значеніи жизни и дѣятельности Будды.* Глубокомысленное отношеніе Будды къ проблемѣ о смыслѣ и цѣли жизни. Отказъ отъ физическаго (материалистическаго) рѣшенія ея. Невозможность ея рѣшенія съ религіозной точки зрѣнія, въ силу безрелигіозности Будды. — Единственное возможное для него рѣшеніе проблемы — этическое. Всецѣлое сосредоточеніе Будды на этомъ способѣ рѣшенія взятой имъ на себя задачи — Промежуточное его положеніе въ данномъ случаѣ между языческимъ натурализмомъ и христіанскимъ идеализмомъ: неудовлетвореніе міромъ и жизнью, какъ даннымъ фактомъ, и отказъ отъ проективнаго измѣненія міра и жизни въ лучшіе; отказъ отъ языческой, натуралистической жизнерадостности и отсутствіе христіанскаго упованія на совершенствованіе несовершеннаго; признаніе неизмѣнимаго фатализма космическаго процесса. — Односторонность вытекающей отсюда постановки нравственной проблемы: глубочайшее признаніе зла и страданія въ мірѣ и жизни и игнорированіе наличности и осуществимости добра, блага и красоты. — Причины этого отчаянія: фаталистическое міровоззрѣніе и безрелигіозность Будды. Признаніе слѣпого рока и непризнаніе Бога — источники пессимизма Будды. — Убѣжденіе въ пустотѣ и призрачности всего въ мірѣ и въ жизни, кромѣ факта страданія. — Въ глубочайшей постановкѣ проблемы физическаго зла — великая, всемірно-историческая заслуга Будды. — Приближеніе имъ нравственнаго значенія зла и причины его: непониманіе значенія грѣха. Отчаяніе въ судьбѣ міра и разочарованіе въ жизни, какъ слѣдствіе предыдущаго. — Сведеніе нравственной проблемы не на спасеніе живущаго, а на избавленіе его отъ скорби существованія путемъ избавленія отъ самой жизни. — Невозможность осуществленія этого избавленія нравственнымъ самоусовершенствованіемъ вслѣдствіе ученія о томъ, что дѣла, хотя бы и добрыя, ведутъ къ возрожденію личности. Избавленіе должно совершиться не путемъ религіознымъ, не путемъ нравственнымъ, а путемъ знанія, а именно разрушительнымъ анализомъ составныхъ частей организма чувствующаго и сознательнаго существа. — Отрицаніе постоянства, неизмѣнности, тождественности и объективной реальности всѣхъ ихъ. Разрушаемость всѣхъ составныхъ частей человѣка и ихъ совокупности. Отрицаніе самобытности, перманентности и объективной реальности души и личности. — Признаніе возможности возобновленія личной жизни въ новыхъ формахъ въ силу закона кармы.

Цінність і привлекательність ученія о кармі; его дефекты; его необ'яснимість і прийнятіє его въ качествѣ бездоказательнаго догмата.—Всѣ усилія Будды направлены къ приѣстановкѣ дѣйствія закона кармы по отношенію къ отдѣльной личности посредствомъ прекращенія активной, волевой жизни личности, дѣятельности, сознанія и самого желанія жить.—Нигилистическій, всецѣло отрицательный характеръ буддійскаго идеала „избавленія“ отъ страданія путемъ прекращенія личнаго бытія.—Полная противоположность этого идеала преобладающему европейскому жизневоззрѣнію. — Непригодность буддійскаго идеала „избавленія“ для большинства даже приващившихъ буддизмъ.—Соотвѣтственное этому перерожденіе первоначальнаго иррелигіознаго буддизма въ ученіе, релігіонизированное въ народномъ, языческомъ духѣ. Переходъ къ политеизму и грубымъ суевѣріямъ.—Культъ Готамы-Будды. Догматическое видопознѣніе и расчлененіе понятія Будды; Манджушри, Авалакитешвара. — Культъ „предвѣчнаго Будды“, Ади-Будды, и его мистическихъ эмпацій, дхіяни-буддъ.—Культъ его грядущаго преемника Майтрейи. — Буддійскій позднѣйшій пантеонъ: боги, богини, гени, демоны.—Развитіе культа и іерархія, теургія и магія; тантризмъ.—Умноженіе молитвеннаго усердія; его бездушный, формалистическій и механический характеръ. — Неизбѣжность и неотвратимость историческаго перерожденія и вырожденія буддизма. Релігіонизація буддизма—пзмѣна его сущности, ея искаженіе, но вмѣстѣ съ тѣмъ—и причина и условіе его долговѣчности и распространенія.—Историческое перерожденіе буддизма парализуетъ заслугу Будды въ смыслѣ его вліянія на релігіозную жизнь человечества. Это релігіозное вліянiе совершалось вопреки желанію и подвигу Будды, въ противорѣчіе смыслу и цѣли его ученія.—Несомнѣнная заслуга Будды въ смыслѣ вліянія на нравственное развитіе нѣкоторыхъ расъ и народностей. — Необходимое ограниченіе обычной, неправильно повышенной оцѣнки этого вліянія: 1) ограниченіе его значенія примѣненіемъ его лишь къ меньшинству избранныхъ, а не ко всемъ людямъ, 2) ограниченіе его стремленіемъ не къ положительному, дѣятельному челоуѣколюбію, а лишь къ пассивному добродушному настроенію. — Замѣна спасенія жизни и живущаго избавленіемъ отъ жизни. Признаніе этого самоограниченія своей задачи и цѣли свидѣтельствуетъ о добросовѣстности и искренности буддизма. Сообразна съ этимъ должна быть и расцѣнка его роли въ процессѣ всемірно-историческаго развитія релігіознаго пониманія и переживанія. — Сравнительная цѣнность различныхъ релігій въ процессѣ выявленія разныхъ релігіозныхъ запросовъ и способовъ ихъ удовлетворенія.—Въ этомъ всемірно-историческомъ процессѣ заслуга буддизма сводится на наиболѣе глубокое и острое осознаніе и переживаніе закона измѣняемости, одряхлѣнія и умирающа въ несовершенной природѣ и вытекающаго отсюда универсальнаго факта страданія всего живущаго. — Буддизмъ глубже и живѣе какого либо иного міровоззрѣнія воспринялъ и усвоилъ пессимистическій аспектъ жизни, и въ этомъ—воспитательная всемірно-историческая заслуга буддизма.

Но онъ оказался совершенно неспособнымъ преодолѣть пессимизмъ положительнымъ началомъ въ какой бы то ни было формѣ и сознательно и рѣшительно пришелъ къ убѣжденію въ непреодолимости золь бытія и въ невозможности спасенія.—Въ этомъ смыслѣ буддизмъ явился крайнею противоположностію христіанства; въ лицѣ буддизма отрицательнѣйшее изъ міро-и жизневоззрѣній дало наглядное подтвержденіе необходимости положительнѣйшаго изъ міро-и жизневоззрѣній,—христіанскаго. — Христіанство—величайшая противоположность буддизма въ смыслѣ проповѣди положительныхъ началъ, задачъ и цѣлей жизни. Ово—единственный выходъ изъ абсолютнаго пессимизма буддизма. Христось проповѣдникъ жизни вѣчной и Спаситель отъ зла, грѣха и смерти,—крайняя противоположность Будды, проповѣдника нирваны, небытія вѣчнаго 728—756



Буддизмъ въ сравненіи съ христіанствомъ.

11.

ОЕМЬ дней, привѣтствуемый и прославляемый всевозможными божественными и демоническими существами ¹⁾, неподвижно, со скрепченными ногами, просидѣлъ, подъ Деревомъ Мудрости Готама, ставшій отнынѣ «Самбуддоу», «наслаждаясь (какъ говорятъ сказанія) блаженствомъ освобожденія» ²⁾, «неизмѣримыя радости коего не легко описать» ³⁾. «Напряженіе ума и работа мысли достигли своихъ предѣловъ; истина, въ сіяніи красоты своей, овладѣла его духомъ и заливала его чистѣйшими лучами своими» ⁴⁾. Содержаніе его переживаній за время этого процесса «особаго, глубокаго созерцанія» ⁵⁾ передается различно: тогда какъ древнѣйшій рассказъ, сохранившійся въ Магаваггѣ, упоминаетъ только о погруженіи имъ въ разслѣдованіе изложенной выше «Цѣпи причинности» ⁶⁾, бирманское повѣствованіе говоритъ не только о созерцаніи имъ горестнаго состоянія человѣчества въ настоящемъ, но и о прозрѣніи открывающагося свѣтлаго будущаго для послѣдователей новаго, спасительнаго ученія; уже совершается обзоръ странъ, гдѣ прочно привѣтается оно: намѣчается даже послѣдовательность въ признаніи его разными мѣстностями, съ хронологическою точностью, слишкомъ явно обличающею наивную

¹⁾ Лалитавистара посвящаетъ этимъ привѣтствіямъ цѣлую главу, 23-ю.

²⁾ Mahāvagg. I, 1, 1. ³⁾ Lalitav. Ch. XXIII, p. 298 Fouc.

⁴⁾ Bigandet. Ch. V, p. 96 франц. изд.

⁵⁾ Лалитавистара, Ch. XXIV, p. 309 ss., называя этотъ видъ экстаза „усвоеніемъ пищи радости“, даетъ хаотическій обзоръ его содержанія.

⁶⁾ Mahāv. I, 1, 2—6.

подложность этихъ подробностей, внесенныхъ позднѣйшею порою въ первоначальное преданіе ⁷⁾).

Это послѣднее (въ Магаваггѣ) ограничиваетъ время размышленій и созерцаній Будды въ лѣсу послѣ «просвѣтлѣнія» четырьмя недѣлями ⁸⁾; тибетское сказаніе вовсе уклоняется отъ подсчета итога этихъ достопамятныхъ дней, благоразумно замѣчая, что Будда «оставался подѣ деревомъ Бо сколько ему хотѣлось» или пребывалъ въ созерцаніи, подѣ охраною царя змѣй Мучалинды, «сколько ему было угодно» ⁹⁾. За то всѣ остальные повѣствованія сходятся въ опредѣленіи этого періода семью недѣлями. Первая, важнѣйшая, проведена была въ сидѣннѣ подѣ священнымъ деревомъ; вторая—въ неподвижномъ стояннѣ со взоромъ, устремленнымъ («ни разу не моргнувши») на мѣсто «просвѣтлѣнія» ¹⁰⁾; третья прошла въ прогулкахъ по сосѣдней мѣстности, а четвертая посвящена была, подѣ кровомъ роскошнаго зданія, мгновенно воздвигнутаго услужливыми геніями. обдумыванію «наипревосходнѣйшей науки Абхидхаммы» (третьей. философской части буддійскаго канона): здѣсь Будда, «переходя отъ одной книги къ другой», «наслаждался процессомъ непринужденнаго паренія духа по безбрежнымъ горизонтамъ, раскрываемымъ содержаніемъ этихъ книгъ» ¹¹⁾.—опять очевидное добавленіе позднѣйшей поры, нуждавшейся въ обоснованнѣ авторитета для извѣстной части буддійскаго священнаго писанія! Источники расходятся въ подробностяхъ относительно 2-й, 3-й и 4-й недѣль, а Магавагга вовсе не знаетъ ихъ ¹¹⁾. Зато древнее преданіе, повидимому, очень рас-

⁷⁾ Такъ, (Bigandet, ch. V. p. 97) въ эти дни было будто бы опредѣлено, что „Законъ“ установится на Цейлонѣ въ 236 году послѣ кончины Будды, сыномъ Ашоки, Махендрою.

⁸⁾ Mahāv l. c. ⁹⁾ Rockhill, pp. 34—35 по 4-й книгѣ Дульвы.

¹⁰⁾ Изображеніе—у Pleyte. Fig. 100.

¹¹⁾ Такъ въ Nidānakathā, p. 106, Rh. Dav. и Bigandet. Ch V, p. 97—98 Боро-будурское изображеніе 1-й недѣли у Pleyte, Fig. 97.

¹¹⁾ Съ изложеннымъ распредѣленіемъ, взятымъ изъ бирманской версии, сходны: Магавасту III, 273 sqq. (кромѣ подробностей объ обдумываннѣ Абхидхаммы) и Ниданаката, pp. 105—106; съ нѣкоторыми отступленіями—камбоджское сказаніе: Livres sacrés du Camb. I, pp. 55—57, сингалезское у Spence Hardy, Manual, и Абхинишкрамана, ch. XXXI, § 7, pp. 236 sqq. Beal. Бирманскій разсказъ упоминаетъ о проявленіяхъ великихъ сверхъестественныхъ силъ и чудесъ Будды во время 2-й недѣли для убѣжденія нѣкоторыхъ божественныхъ существъ въ томъ, что онъ уже сталъ Буддою; отраженіе этого эпизода есть и въ камбоджской по-