

А.Л. Катанский

**Учение о благодати Божией в
творениях древних св. отцов
и учителей церкви до блаж.
Августина**

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 37-053.2
ББК 74.27я7
А11

А.Л. Катанский
А11 Учение о благодати Божией в творениях древних св. отцов и учителей церкви до блаж. Августина / А.Л. Катанский – М.: Книга по Требованию, 2021. – 338 с.

ISBN 978-5-518-06622-9

Христианское чтение, 1900, II, 7, с. 3 47; 8, с. 169 196; 9, с. 321 349; 10, с. 467 500, 11, с. 657 690; 12, с. 849 886; 1901, I, 2, с. 137 171; 5, с. 760 791; 6, с. 880 901; 1902, I, 1, с. 3 38.

ISBN 978-5-518-06622-9

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2021

© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2021

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



Серия Книжный Ренессанс

www.samizday.ru/reprint

и, по нашему мнѣнію, представляетъ благопріятный признакъ въ смыслѣ возвращенія науки въ основныхъ чертахъ ея плана, отъ искусственныхъ началъ дѣленія, къ безыскусственному и глубокому древнеотеческому представленію, такъ какъ у древнихъ св. отцовъ и учителей церкви вышеозначенные предметы (благодать Божія, церковь и таинства) хотя и не обособлялись въ отдѣльные о нихъ трактаты, но объединялись въ мысли и сосредоточивались въ одномъ общемъ представленіи о дѣйствіи Бога Освятителя,—преимущественно Духа Св.,—въ усвоеніи челоуѣку спасенія во Христв. Наконецъ такая постановка означенныхъ ученій наиболѣе соотвѣтствуетъ характеру, задачѣ и цѣли догматическаго богословія, какъ излагающаго *ученіе о Богѣ* въ самомъ себѣ и въ явленіи Его міру.

Отдѣлъ о Богѣ Освятителѣ, развившійся такимъ образомъ первоначально на западѣ, а потомъ воспринятый и въ нашу православную науку, разработанъ у насъ сравнительно менѣе, чѣмъ другіе отдѣлы догматическаго богословія. Православный востокъ не принималъ дѣятельнаго участія въ трудахъ запада при разработкѣ сего отдѣла, а воспринялъ результаты западныхъ научныхъ трудовъ, но воспринялъ ихъ по большей части въ видѣ сухихъ неразвитыхъ схемъ, отбросивъ вѣроисповѣдную окраску въ развитіи однихъ положеній и въ формулированіи другихъ и слѣдовательно по необходимости лишивъ ихъ жизненности, полноты и такъ сказать, округленности, какъ проникнутыхъ и окрашенныхъ въ западной наукѣ вѣроисповѣдными взглядами. Съ трудомъ и медленно совершается у насъ облеченіе этихъ сухихъ схемъ, такъ сказать, плотію и кровію и еще очень многое въ этомъ отношеніи остается сдѣлать православной наукѣ, путемъ *только* самостоятельнаго труда, такъ какъ западныя пособія въ данномъ случаѣ причиняютъ болѣе вреда, чѣмъ приносятъ пользы.

духу своему) святоотеческой рубрики,—наведенъ былъ на мысль употребить ее именно вышеозначеннымъ трудомъ Кле. За пр. Макаріемъ послѣдовали пр. Филаретъ Черниг. и пр. Сильвестръ. Что наше богословіе обязано этою рубрикою пр. Макарію, доказательствомъ служить бывший учебникъ пр. Антонія (Амфитеатрова—„Догм. Бог.“ СПб. 1849 г.), въ которомъ ученіе о благодати, церкви и таинствахъ излагается подъ рубрикою (отд. III): „Ученіе о челоуѣкѣ“. Здѣсь сначала трактуется: о твореніи и первобытномъ состояніи челоуѣка, паденіи, искушеніи, Лицѣ І. Христа, а потомъ „объ усвоеніи таинства искупленія роду челоуѣческому“—благодати, церкви и таинствахъ.

Дѣло въ томъ, что этотъ отдѣлъ представляетъ средоточіе почти всѣхъ (за малыми исключеніями) догматическихъ разностей, раздѣляющихъ главнѣйшія христіанскія вѣроисповѣданія, и очень благопріятную почву для проявленія и выраженія въ догматическихъ ученіяхъ крайнихъ ложныхъ началъ, лежащихъ въ основѣ западныхъ исповѣданій. Причины такого явленія слѣдующія: отсутствіе идущихъ отъ святоотеческой древности общепринятыхъ и авторизованныхъ древнею церковію формулъ, значительная сложность трактуемыхъ въ немъ предметовъ, а главное непосредственная близость ихъ къ практикѣ жизни и потому удобство, болѣе или менѣе благовидно и на первый взглядъ иногда мало замѣтно, проводить ложныя вѣроисповѣдныя воззрѣнія какъ въ самый складъ церковной жизни и въ частности церковной практики, такъ и въ отдѣльныя ученія, ближайшимъ образомъ относящіяся къ этой практикѣ.

Ученіе о Богѣ Освятителѣ есть ученіе о проявленіи спасительнаго дѣйствія преимущественно Духа Св. Утѣшителя, по вкупѣ съ І. Христомъ Спасителемъ нашимъ и Богомъ Отцемъ, на человѣка во Христѣ спасаемаго. Такимъ образомъ, по благоволенію Бога Отца, являются здѣсь: 1) І. Христосъ, не только какъ совершитель домостроительства спасенія всего рода человѣческаго чрезъ искупленіе и посему какъ источникъ спасенія и для cadaго человѣка въ отдѣльности, но и какъ состроитель, вмѣстѣ съ Духомъ Св. спасенія cadaго человѣка въ частности; 2) Духъ Св., усвояющій каждому отдѣльному лицу все данное въ І. Христѣ для нашего спасенія, вселяющій въ насъ Христа и вмѣстѣ съ Нимъ устрояющій и завершающій наше спасеніе; 3) человѣкъ спасаемый, не только какъ предметъ воздѣйствія силы Божіей, но какъ въ извѣстной мѣрѣ дѣятельно соучаствующій въ своемъ спасеніи и наконецъ 4) видимое Богоучрежденное устройство способъ воздѣйствія спасающей благодати Божіей на человѣка примѣнительно къ его природѣ чувственно-духовной: св. церковь съ ея іерархіею и св. таинства церковныя.

Выраженныя здѣсь мысли суть основныя начала для всего трактата о Богѣ Освятителѣ—съ православной точки зрѣнія; неуклоннымъ, послѣдовательнымъ проведеніемъ ихъ въ цѣломъ трактатѣ и во всѣхъ его частяхъ опредѣляется его отличіе отъ западныхъ трактатовъ, страдающихъ въ большей или меньшей степени или отрицаніемъ какой-либо изъ озна-

ченныхъ основныхъ мыслей или положеній, или смѣшеніемъ или неправильнымъ ихъ развитіемъ ¹⁾). А потому небезполезно остановиться на нихъ подолѣе, чтобы глубже утвердить ихъ въ сознаниі—черезъ разсмотрѣніе 1) общаго плана божественнаго попеченія о спасеніи рода человѣческаго, 2) отношенія между Христовымъ домостроительствомъ нашего спасенія и содѣваніемъ спасенія каждаго отдѣльнаго лица, 3) завершеннаго дѣйствія Духа Св. на наше спасеніе и 4) отношенія между божественнымъ и человѣческимъ, духовнымъ и чувственнымъ элементами въ содѣваніи нашего спасенія.

1) *Общій планъ божественнаго попеченія о спасеніи рода человѣческаго.*—Св. отцы церкви, проникая въ планъ премудраго Бога въ Его явленіи міру и въ промышленіи о человѣкѣ, усматривали слѣдующій порядокъ въ откровеніи Трїедиаго Бога. Хотя въ исторіи откровенія все совершалось и совершается съ участіемъ всѣхъ Трехъ Лиць Пр. Троицы, именно «все совершается Богомъ и Отцемъ черезъ Сына въ Духѣ», по выраженію св. Кирилла александрійскаго ²⁾ и дру-

¹⁾ Смѣшеніемъ совершеннаго I. Христомъ искушенія всего рода человѣческаго съ усвоеніемъ спасенія Христова каждымъ отдѣльнымъ человѣкомъ страдаютъ крайнія сектантскія вѣроученія въ протестантиствѣ. Неправильнымъ и частію преувеличеннымъ развитіемъ ученія объ участіи Христа Спасителя въ дѣлѣ усвоенія намъ спасенія, съ ослабленіемъ мысли о преимущественномъ участіи Духа Св. въ семь дѣлъ (теорія личныхъ отношеній ко Христу въ актѣ единой оправдывающей вѣры)—лютеране. Намѣреннымъ преувеличеніемъ руководства Господомъ I. Христомъ церкви, главенства Его, какъ Правителя церкви, и ослабленіемъ мысли о Св. Духѣ Параклитѣ, Намѣстникѣ Господа, *непосредственномъ* Правителѣ церкви (теорія главенства папы, какъ намѣстника I. Христа, и непогрѣшимаго правителя церкви)—римскій папизмъ. Преувеличеніемъ дѣйствія благодати въ процессѣ человѣческаго спасенія—всѣ протестантскія ученія. Преувеличеніемъ значенія человѣческихъ усилій и подвиговъ въ семь дѣлъ—римская церковь. Отрицаніемъ необходимости и важнаго значенія видимыхъ посредствъ и чувственныхъ знаковъ для дѣйствія благодати Божіей на человѣка во Христѣ спасаемаго (ученія объ іерархіи, церкви и таинствахъ)—въ большей или меньшей степени всѣ протестанты. Преувеличеніемъ значенія сихъ посредствъ и чрезмѣрнымъ развитіемъ человѣческаго и чувственнаго элемента въ дѣлѣ руководства вѣрующихъ ко спасенію (ученіе объ іерархіи и нѣкоторые пункты въ ученіи о таинствахъ)—римская церковь.

²⁾ Cyrilli alex.—Orat. altera ad reginas de recta fide n. 51 col. 1405. Πράττεται γὰρ πάντα παρὰ τοῦ Θεοῦ καὶ Πατὴρ δὲ Υἱοῦ ἐν Πνεύματι. Patrol. ser. gr. t. 76 Cyril. 9. И въ дальнѣйшемъ нашѣмъ изложеніи мѣста

гихъ св. отцовъ, тѣмъ не менѣе есть извѣстный порядокъ откровенія Лиць Св. Троицы,—одинъ исходящій отъ Отца чрезъ Сына къ Духу Св. и затѣмъ другой—восходящій отъ Духа Св. чрезъ Сына къ Отцу. Первый, начавшійся твореніемъ міра и ветхозавѣтными откровеніями Сына чрезъ Духа пророческаго, затѣмъ приведшій къ полному Богооткровенію Сына Божія съ Его воплощеніемъ и совершеннымъ Имъ искупленіемъ, завершился ниспосланиемъ на Апостоловъ Духа Св., Второй—начавшись нисшествіемъ въ міръ инога Утѣшителя, Духа Св., продолжается приведеніемъ всѣхъ чрезъ Духа Св. ко Христу Спасителю, воплотившемуся Сыну Божію, и завершится приведеніемъ всѣхъ чрезъ Сына къ Богу Отцу, которому Сынъ и предастъ свое царство. Итакъ въ первомъ случаѣ богооткровеніе, исходя отъ Бога Отца, сосредоточивается въ Сынѣ и ведетъ къ Духу Св.; во второмъ—сосредоточиваясь въ Духѣ Св., ведетъ къ Сыну, а чрезъ Сына къ Отцу. «Отець говоритъ св. Иринеѣ лионскій, носитъ твореніе и вмѣствъ Слово свое, а Слово, носимое Отцемъ, даетъ всѣмъ Духа, какъ хочетъ Отець»¹⁾. «Духъ же приготовляетъ къ Сыну Божію, а Сынъ приводитъ къ Отцу»²⁾. «Таково, по словамъ пресвитеровъ учениковъ апостольскихъ, распределе- ніе и порядокъ спасаемыхъ и чрезъ такую постепенность они совершенствуются,—черезъ Духа восходятъ къ Сыну, а чрезъ Сына къ Отцу, потому что Сынъ предастъ потомъ свое дѣло Отцу, какъ и апостоломъ сказано» (1 Кор. XV, 24—28 «предастъ царство Богу и Отцу... да будетъ Богъ всяческая во всѣхъ») ³⁾.

Если первый періодъ есть періодъ откровенія преимущественно Сына Божія, но вкупѣ со Св. Духомъ и Отцемъ, то второй—по преимуществу откровенія Духа Св., но вкупѣ съ Сыномъ и Отцемъ. Мы живемъ въ царствѣ по преимуществу Духа Св. или въ періодѣ приведенія всѣхъ Духомъ Св. ко Христу и чрезъ Христа къ Отцу. Нынѣ, говоритъ св. Григорій Бого- словъ въ день пятидесятницы, «мы празднуемъ пришествіе

изъ твореній отеческихъ мы будемъ приводить исключительно по изданію Мина, но томовъ, въ которыхъ они помѣщаются, указывать не будемъ, въ надеждѣ, что для читателей, желающихъ отыскать ихъ, не представитъ это особенной трудности.

¹⁾ Contra haer l. V. c. 18 n. 2.

²⁾ Ibid. l. IV. c. 20 n. 5.

³⁾ Ibid. l. V. c. 36 n. 2.

Духа, окончательное завершеніе обѣтованія... оканчиваются дѣла Христовы тѣлесныя... начинаются дѣла Духа» ¹⁾. Не нужно только при этомъ забывать, что, какъ выражается св. Василій великій, «Духъ во всякомъ дѣйствованіи соединенъ и нераздѣленъ съ Отцемъ и Сыномъ» ²⁾.

2) *Домостроительство человеческого спасенія* I. Христомъ и усвоеніе спасенія каждымъ отдельнымъ лицомъ во Христвъ Духомъ Св.—Въ особенности нужно помнить, что Духъ содѣваетъ наше спасеніе во Христвъ и со Христомъ. Во Христвъ—какъ источникъ спасенія, какъ совершитель спасенія всего рода человѣческаго чрезъ искупленіе; со Христомъ,—какъ состроителемъ вмѣстѣ съ Духомъ спасенія каждого человѣка. Духъ Св. устрояетъ наше спасеніе на основѣ дѣла Христова и не безъ соучастія нашего Искупителя.

Въ отношеніи же Господа нашего I. Христа къ спасенію каждого изъ насъ нужно различать) домостроительство или устроеніе всего потребнаго для спасенія и содѣваніе спасенія каждого изъ насъ. Первое, т. е. устроеніе всего потребнаго для нашего спасенія совершено Господомъ нашимъ I. Христомъ во время земной Его жизни воплощеніемъ, уничиженіемъ, крестною Его смертію, воскресеніемъ, вознесеніемъ, и сѣдѣніемъ одесную Отца—совершенно по благоволенію Бога Отца со Св. Духомъ. Въ воплотившемся Сынѣ Божіемъ, нашемъ Искупителѣ данъ всему роду человѣческому неисчерпаемый источникъ новой жизни съ Богомъ и въ Богѣ, вмѣсто прежней грѣховной, въ удаленія отъ Бога. Но этотъ приснотекущій въ жизнь вѣчную источникъ воды живой во Христвъ Исусѣ, Господѣ нашемъ, течетъ для насъ въ Духѣ Св. или чрезъ Духа Св. По словамъ самого Христа Спасителя, рѣки воды живой истекаютъ изъ Него, но чрезъ Духа Его святого (Іоан. VII, 37—39), согласно съ тѣмъ и ап. Павелъ замѣчаетъ, что «никтоже можетъ рещи Господа Исуса точию Духомъ Святымъ» (1 Кор. XII, 3). Онъ, Духъ Св. привлекаетъ насъ ко Христу, усваиваетъ намъ все потребное для нашего спасенія, уготованное намъ нашимъ Искупителемъ,

¹⁾ Orat. XLI in s. Pentecost. n. 5: τὰ μὲν δὴ σωματικὰ τοῦ Χριστοῦ πέρας ἔχει. τὰ δὲ τοῦ Πνεύματος ἄρχεται.

²⁾ De Spiritu sancto ad Amphil, c. 16 n. 37 col. 133. Καὶ ὅτω δ' ἂν τὸ σὺν ἄφ' ἑς καὶ ἀδιαιρέτων κατὰ πάσαν ἐνέργειαν ἀπὸ Πατρὸς καὶ Ἰου τοῦ Πνεύματος διὰ χθεις.

переливаетъ въ насъ, такъ сказать, струи животворящей жизни Христовой, прививаетъ насъ къ Нему, какъ дикихъ маслинъ. И если Христосъ приходитъ къ намъ и, по Его обѣщанію, обитаетъ въ насъ, то только чрезъ Духа Св. и вмѣстѣ съ Нимъ содѣваетъ наше спасеніе.

А потому если домостройство нашего спасенія, или устроеніе всего потребнаго для сего, нужно усвоить воплотившемуся Сыну Божію, нашему Искупителю, совершившему все дѣло нашего искупленія по благоволенію Бога Отца со Св. Духомъ, то содѣваніе спасенія каждаго изъ насъ или усвоеніе намъ дѣла спасенія Христова нужно относить къ Духу Св. животворящему, Утѣшителю, совершающему это дѣло со Христомъ Искупителемъ и также по благоволенію Отца.

Такимъ образомъ, въ томъ и другомъ случаѣ—и въ домостройствѣ Христовомъ и въ содѣваніи нашего спасенія Духомъ Св.—хотя участвуетъ вся Пр. Троица, но въ каждомъ изъ этихъ двухъ моментовъ является преимущественно дѣйствующимъ одно изъ Лиць Ея, нераздѣльно впрочемъ съ другими двумя Ипостасями: въ первомъ—воплотившійся Сынъ Божій, вкупѣ съ Богомъ Отцемъ и Св. Духомъ; во второмъ—Духъ Св., вкупѣ съ Сыномъ Божіимъ Искупителемъ нашимъ и со Отцемъ.

3. *Завершительное дѣйствіе Духа св. для нашего спасенія.*—Въ планѣ премудраго Триипостаснаго Бога, относительно не только нашего спасенія, но и вообще всей творческой и промыслительной о мірѣ дѣятельности, Третьей Ипостаси Св. Троицы усвоена завершительная дѣятельность. Св. отцы церкви такую дѣятельность Св. Духа усматривали на всемъ пространствѣ откровенія Божія міру, начиная съ творенія и благоустроенія тварнаго невидимаго міра—ангельскаго. «Въ твореніи ихъ (ангеловъ), говоритъ св. Василій великій, представляя первоначальную причину сотвореннаго—Отца и причину виждительную—Сына и причину совершительную—Духа, такъ что служебные духи имѣютъ бытіе по волѣ Отца, приводятся въ бытіе дѣйствіемъ Сына и совершаются въ бытіи присутствіемъ Духа. Совершеніе же ангеловъ—святость и пребываніе въ святости»¹⁾. Св. Духу великій учитель

¹⁾ De Spir. S. ad Amphil. c. 16 n. 38 col. 136: *προκαταρκτικὴν αἰτίαν τῶν γινομένων τὸν Πατέρα. τὴν δημιουργικὴν, τὸν Υἱὸν τὴν τελειωτικὴν, τὸ Πνεῦμα.*

приписываетъ утверждение ангеловъ въ добрѣ. «Посему представляя Трехъ—повелѣвающаго Господа, созидающее Слово и утверждающаго Духа. Поелику же утверждение показываетъ неослабность, неизмѣнность и непоколебимую водруженность въ добрѣ, то что иное означать будетъ утверждение, какъ не совершеніе въ святости?» ибо «они (ангелы) не по природѣ святые» «отъ Духа имѣютъ извѣстную мѣру святости», такъ что «если мы мысленно отнимемъ Духа, разстроятся ангельскіе лики, истребятся архангельскія начальства, все придетъ въ смѣшеніе, жизнь ихъ сдѣлается незаконосообразною, безчинною, неопредѣленною» ¹⁾. И при началѣ видимаго міра, когда Богъ Словомъ своимъ сотворилъ небо и землю, Духу Св. приписывается завершеніе творенія міра въ его цѣломъ, до устроенія въ его частяхъ. Относительно Духа Божія, носившагося надъ водами, св. Василій Вел. замѣчаетъ: «ношашеся—въ переводѣ употреблено вмѣсто слова согрѣвалъ и оживотворялъ водное естество на подобіе птицы, насиживающей яйца и сообщающей нагрѣваемому какую-то живительную силу... Духъ носился, т. е. приготовлялъ водное естество къ рожденію живыхъ тварей» ²⁾. Точно также и въ созданіи человѣка, которое совершилось, по словамъ св. Иринея лѳонскаго, «руками Отца, т. е. чрезъ Сына и Духа», Духу принадлежитъ завершеніе, ибо твореніе человѣка заканчивается дуновеніемъ и дуновеніе именно дѣлаетъ его совершеннымъ, не только образомъ Божіимъ, который находится въ тѣлесномъ составѣ (plasma), но и подобіемъ, которое заключается въ душѣ, соединенной съ Духомъ Божіимъ ³⁾. «А кто, говоритъ св. Василій великій, будетъ спорить противъ того, что домостроительства о чловѣкѣ... окончательно исполнены Св. Духомъ? Пожелаешь ли разсмотрѣть ветхозавѣтное—благословія патріарховъ, помощь, данную въ законоположеніи, прообразованія, пророчества, доблестные подвиги въ браняхъ, чудеса, совершенныя праведниками, а потомъ и все домостроительство Господне во плоти; все сіе (исполнено) чрезъ Духа», который сопребывалъ съ Сыномъ Божіимъ. «А устроеніе церкви не явно ли и не

¹⁾ Ibid. Τρία τῶν αὐτῶν νοεῖς, τὸν προτάσσοντα Κύριον, τὸν δημιουργοῦντα Λόγον, τὸ στερεῶν τὸ Πνεῦμα.

²⁾ In Hexaemer. hom. 2 n. 6.

³⁾ Contr. haer. l. V c. 6 n. 1.

непререкаемо ли производится Духомъ»¹⁾? Поэтому и другіе св. отцы, характеризуя дѣйствія Лиць Св. Троицы въ мірѣ и называя Отца виною или виновникомъ, Сына—творцемъ или зиждителемъ, Духа именуютъ совершителемъ или завершителемъ. «Господство, говоритъ св. Григорій Богословъ, именуется Богомъ, хотя состоитъ въ Трехъ высочайшихъ: Виновникъ, Зиждитель и Совершитель, т. е. Отцѣ, Сынѣ и Св. Духѣ»²⁾. Св. І. Дамаскинъ называетъ Бога Отца «источникомъ рождающимъ и производящимъ благо въ немъ сокровенное», Сына «силою Отца предустраивающею твореніе всего», Духа Св.—«завершителемъ творенія всего», «завершительною силою»³⁾.

Великій богословъ, св. Василій причину такого распре-дѣленія дѣятельности Лиць Св. Троицы въ отношеніи къ тварному міру усматриваетъ единственно въ волѣ Трипостас-наго Бога, который такъ именно «*хочетъ*» явить себя міру. Настаивая на завершительномъ дѣйствіи Духа Св., св. Василій Вел. замѣчаетъ, что этимъ онъ не вводитъ «три начала» въ Богѣ и не отрицаетъ «совершенства дѣйствованія» (т. е. всемогущества) «Сына». «Начало существъ, созидающее чрезъ Сына и совершающее въ Духѣ, одно». И у Отца и у Сына сила полная и совершенная для дѣйствованія и созиданія и безъ совершенія Духомъ. И въ этомъ отношеніи «ни Отецъ, созидающій единымъ хотѣніемъ не имѣлъ бы нужды въ Сынѣ, однако же *хочетъ* чрезъ Сына; ни Сынъ дѣйствующій подобно Отцу не имѣлъ бы нужды въ содѣйствіи, однако и Онъ *хочетъ* завершить чрезъ Духа»⁴⁾.

Вмѣстѣ съ этимъ объективнымъ основаніемъ для призна-нія завершительной дѣятельности Св. Духа тотъ же св. отецъ приводитъ и другое—субъективное, такъ сказать *ad hominem*, одно другимъ, конечно, неисключающееся. Приводя извѣстное

¹⁾ De Spir. s. ad Amphil. c. 16 n. 39... Η δὲ τῆς ἐκκλησίας διακόμισις οὐχὶ σαφῶς καὶ ἀναντιρρήτως διὰ τοῦ Πνεύματος ἐνεργεῖται.

²⁾ Orat. XXXIV in Egypt. advent. n. 8. Καλεῖται ἡ (δεσπότεια) μεν, Θεός, καὶ ἐν τρισὶ τοῖς μεγίστοις ἴσταται, αἰτίω, καὶ δημιουργῶ καὶ τελειοποιῶ τῷ Πατρὶ λέγω, καὶ τῷ Υἱῷ, καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι.

³⁾ De fide orth. l. I c. 12 'Ο Πατήρ... πηγή γεννητικὴ καὶ προβλητικὴ τοῦ ἐν αὐτῇ κρυφίον ἀγαθοῦ... ὁ Υἱός, ὅς ἐστιν ἡ μόνη δύναμις τοῦ Πατρὸς, ἡ προκαταρ- κτικὴ τῆς τῶν πάντων ποιήσεως... τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον τελειουργόν τῆς τῶν ἀπαν τῶν ποιήσεως... ὅσα δε.. τελουργικῶ δυνάμει τῷ ἁγίῳ Πνεύματι.

⁴⁾ De Spir. s. ad Amphil. l. c. 16 n. 38... ἀλλὰ καὶ Υἱός θελεῖ διὰ τοῦ Πνεύ- ματος τελειοῦν.

мѣсто изъ 1 Кор. XII, 4—6 (о раздѣленіи дарованій), замѣчаетъ: «впрочемъ, изъ того, что апостоль упомянулъ здѣсь во-первыхъ о Духѣ, во-вторыхъ о Сынѣ и въ третьихъ о Богѣ и Отцѣ, вовсе не должно заключать, что у него извращенъ порядокъ. Апостоль за начало принялъ отношеніе къ намъ, потому что мы, приѣмлюще даръ прежде всего обращаемъ мысль къ раздающему, потомъ представляемъ себѣ посылающаго, а затѣмъ возводимъ помышленіе къ источнику и винѣ благъ» ¹⁾). Въ виду этого обстоятельства тотъ же св. отецъ рекомендуетъ и слѣдующій путь «Боговѣдѣнія», постепеннаго восхожденія въ созерцаніи Бога. «Путь Боговѣдѣнія—отъ единого Духа чрезъ единого Сына къ единому Отцу» ²⁾).

Этотъ путь Боговѣдѣнія если гдѣ наиболѣе умѣстенъ, то именно въ отдѣлѣ догматическаго ученія о Богѣ Освятителѣ. О немъ однако иногда забываютъ римскіе богословы, въ особенности трактующа о церкви, ея Главѣ и Намѣстникѣ, не говоря уже о протестантахъ, склонныхъ, минуя Духа Св., прямо идти ко Христу Сыну Божію, рассуждая совершенно обратно тому, какъ рассуждалъ св. Григорій Богословъ: «готовъ бы я предпочесть Сына, какъ Сына, Духу, но сего не позволяетъ крещеніе, совершающее меня Духомъ» ³⁾, т. е. усвоеніе спасенія Христова, чрезъ Духа. На этомъ пути Боговѣдѣнія, при изложеніи частнѣйшаго ученія о Богѣ Освятителѣ, существуютъ, правда, для богослова огромныя трудности, главнымъ образомъ потому, что Духъ Св., Духъ Христовъ созидаетъ наше спасеніе на основѣ дѣла Христова, чрезъ Христа и со Христомъ,—и Христосъ Спаситель дѣйствуетъ на насъ чрезъ посланнаго Имъ для сего иного Утѣшителя. И потому крайне трудно въ изображеніи Ихъ дѣйствія, раздѣльнаго и вмѣстѣ совмѣстнаго, вѣрно намѣтити тонкую раздѣльную черту, не слить Ихъ дѣйствія и не слишкомъ рѣзко раздѣлить, такъ чтобы Духомъ Св. не затѣнялся І. Христосъ и Христомъ Спасителемъ не упразднялся Духъ Св. Для сего нужно бы обладать удивительною способностью древнихъ св. отцовъ къ разграниченію предметовъ по существу нераздѣльныхъ, хотя въ тоже время и неслиянныхъ. Тѣмъ не менѣе, означенное требованіе остается для православнаго богослова

¹⁾ Ibid. n. 37.

²⁾ Ibid. c. 18 n. 47. Ἡ τοῖνον ὁδὸς θεογνωσίας ἐστὶν ἀπὸ ἐνὸς Πνεύματος διὰ τοῦ ἐνὸς Υἱοῦ ἐπὶ τὸν ἕνα Πατέρα.

³⁾ Orat. XL in. S. bapt. n. 43.

обязательнымъ, несмотря на всю трудность и даже едва ли посильность его выполнения для насъ скудныхъ тѣмъ высокимъ даромъ Боговѣдѣнія, которымъ въ изобилии были одарены древніе св. отцы.

4. *Отношеніе между божественнымъ и человѣческимъ въ содѣваніи нашего спасенія.* — Духъ Св. во Христѣ содѣваетъ наше спасеніе, но не безъ насъ и не безъ посредствъ, соответственныхъ нашей человѣческой природѣ.

Основаніемъ для такого способа дѣйствія Божественной силы на человѣка, содѣвающего спасеніе, служатъ: ненарушимость человѣческой свободы и вообще богодарованныхъ человѣческихъ силъ, вслѣдствіе вѣрности Бога Творца самому Себѣ, и свойства чувственно-духовной природы человѣка, съ каковыми свойствами премудро и любвеобильно сообразуетъ свои дѣйствія Богъ Освятитель нашъ.

При принятіи этихъ положеній необходимо еще уяснить надлежащее соотношеніе элементовъ божественнаго и человѣческаго, степень и долю ихъ участія въ содѣваніи нашего спасенія, хотя только принципиально. При чемъ мы должны исходить изъ такого начала, которое для насъ непререкаемо, и представляетъ высочайшій образецъ и норму нашей духовно-правственной, религіозной жизни.

Такимъ началомъ не можетъ быть для насъ никто и ничто кромѣ Христа Спасителя, въ которомъ и чрезъ котораго и Духъ Св. совершаетъ наше спасеніе. Господь нашъ І. Христосъ, хотя по божеству своему живеть во свѣтѣ для насъ непреступномъ, но какъ Богочеловѣкъ, какъ Искупитель нашъ близокъ къ намъ,—близокъ такъ же, какъ и древній нашъ родоначальникъ, по образу котораго сложилась наша грѣховная жизнь. Христосъ Иисусъ есть нашъ Новый Адамъ, т. е. родоначальникъ новаго человѣческаго рода, чадъ не гнѣва, а любви Божіей. Въ Немъ мы совлекаемся ветхаго человѣка съ дѣлами его, спогребаемся съ Нимъ въ крещеніи, въ Немъ мы и воскресаемъ вѣрою (Кол. III, 11—12). Въ Него мы облакаемся (Гал. III, 27), въ новаго человѣка, созданнаго по Богу въ праведности и преподобіи истины (Еф. IV, 24 ср. Кол. III, 10). Богъ «предустави (насъ) быти сообразныхъ (*συμμόρφους*) образу Сына своего, яко быти Ему первородну во многихъ братіяхъ» (Рим. VIII, 29). Изъ Него вырастаетъ все тѣло церкви, состоящее изъ многихъ членовъ (Еф. IV, 16), растетъ «возрастомъ Божиимъ» (Кол.