

Иринеи

**Толкование на Псалтирь, по
тексту еврейскому и греческому,
истолкованное тщанием и
трудами святейшаго
правительствующаго Синода
члена, покойнаго архиепископа
Псковскаго, Лифляндскаго и
Курляндскаго**

Часть первая

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 82-3
ББК 84-4
И80

Ириней
И80 Толкование на Псалтирь, по тексту еврейскому и греческому, истолкованное тщанием и трудами святейшего правительствующего Синода члена, покойного архиепископа Псковского, Лифляндского и Курляндского: Часть первая / Ириней – М.: Книга по Требованию, 2024. – 548 с.

ISBN 978-5-519-87339-0

ISBN 978-5-519-87339-0

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2024
© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2024

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг — не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель — вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания — решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

V, 19); сего ради Пророкъ присовокупляетъ: *и на сѣдалищи губителей не сѣде*, сирѣчь, тотъ есть праведенъ, а посему и блаженъ, иже ни дѣлами, ни ученіемъ закона Господня не преступаетъ. Ибо сѣдѣть на сѣдалищи губителей, означаетъ тоже, что быть въ согласіи пагубныхъ людей, или засѣдать съ людьми злонамѣренными, и съ ними купно законъ Господень презирать, такъ какъ бы онъ ничѣмъ не способствовалъ къ блаженной жизни, и несомѣстнъ былъ съ веселіемъ и радостію; и что полезнѣе творить плотскія дѣла, и предаваться чувственнымъ удовольствіямъ. Гласъ сѣдящихъ на сѣдалищи губителей описуетъ пророкъ Малахія такими словами: *суетенъ работай Богу, и что намъ, яко сохранихомъ храненія Его* (Малах. III, 14)? Святый Василій великій, толкуя слова сн, *блаженъ мужъ*, замѣчаетъ, что и жены не исключаются отъ блаженства: ибо мужъ глава есть жены, а отъ главы зависятъ и члены.

2) Но въ законѣ Господни вола егѡ, ѿ законѣ егѡ поучитѣся дѣнь ѿ ноць.

Въ семъ второмъ стихѣ описывается праведный чрезъ подтвердительныя слова. Но и здѣсь также двѣ суть части, изъ которыхъ въ одной вторяется почти тоже, что и въ другой. Впрочемъ прилично сказано, что тотъ есть праведенъ, или блаженъ, егоже воля въ законѣ Господни. Ибо къ совершенству жизни сея не требуется, чтобъ мы ни въ чемъ не согрѣшили: (мною бо согрѣшаемъ вси, Іак. III, 2), но долѣетъ, ежели такъ расположены будемъ къ закону Господню, чтобъ всегда желали исполнять его. А ежели когда и впадемъ въ нѣкое согрѣшеніе, какъ и поистиннѣ часто впадаемъ, то сіе да бываетъ кромѣ благаго произволенія, сирѣчь, безъ грѣха противъ любви, которую имѣемъ къ Богу, и къ закону Его, да тако будетъ грѣхъ простительный, а не смертный. Тоже читаемъ пными словами въ другомъ Псалмѣ, гдѣ сказано: *законъ Бога его посреда чрева его*. Ибо и воля или сердце праведнаго есть въ законѣ Божіемъ, и законъ Божій въ волѣ его. Законъ въ сердцѣ яко въ жилищѣ, и сердце въ законѣ, яко въ вещи любезной, о которой всегда онъ мыслить, и которыя желаетъ. И сіе-то означаютъ слѣдующія за симъ слова: *и въ законъ его поучится дѣнь и ношь*. Ибо имѣть законъ въ волѣ и волю въ законѣ не что иное есть, какъ непрестанно размышлять о законѣ, любить его, и дѣлать все по правиламъ его. Впрочемъ слова сн, *поучится дѣнь и ношь*, не то означаютъ, аки бы праведный человѣкъ не могъ упраздниться ни на одну минуту отъ умо-

зрѣнія закона Господня, (не возможно бо сіе челоѣку немощиу сущу): по что долженъ есть, елико возможно, чаще духъ свой обращать къ правиламъ закона, и всегда намятовать о немъ, наипаче когда случится или помыслить, или сказать, или сдѣлать иѣчто такое, чѣмъ нарушится законъ.

3) И въдетъ ѿко древо насажденное при истощиющихъ водахъ, ѣже плодъ свой дастъ во время свое, и листы его не опадѣтъ, и кѣд ѣлика ѡне творитъ, возрѣетъ.

Пророкъ, изъяснивъ кого должно почитать истинно праведнымъ, теперь доказываетъ, что таковой челоѣкъ блаженъ есть и по упованію, и по самой вещи: по упованію въ иѣщѣ семъ, а по вещи въ будущемъ. Доказательство беретъ отъ подобія древа, насажденнаго при источникахъ водъ, и имѣющаго всѣ потребныя качества, составляющія доброе древо. Ибо есть различныя древа: нѣкоторые едино листіе производятъ, да и то не долго удерживаютъ; иные и листіе производятъ, и оное долго удерживаютъ, но плодовъ не имѣютъ, или хотя и имѣютъ, но невкусныя. И такъ одни токмо тѣ древа по всему совершенныя суть, которыя и листіе и плоды производятъ, и притомъ въ надлежащее время, и въ совершенной зрѣлости и вкусѣ. Таковыя древа суть кедровыя, пальмовыя, масличныя и финиковыя, которымъ часто Священное Писаніе праведныхъ людей уподобляетъ, якоже и въ семъ мѣстѣ. Ибо праведные, будучи укоренени и наздани въ любви по Апостолу (Ефес. III, 17), близки суть ко источнику живому, изъ негоже приемо почерпая благодатную влагу, благіе плоды благовременно приносятъ: сего ради приемо процвѣтають славою и честию предъ Богомъ и людьми. А хотя иногда и презираемы бываютъ отъ безумныхъ, но у премудрыхъ, наче же у Ангеловъ, и что вишне, у самаго Бога въ величайшей чести суть. И сіе убо въ иѣщѣ семъ, въ будущемъ же неистлѣнный вѣнецъ славы примутъ: а довелѣе здѣсь еще пребываютъ, приемо имутъ всеблагаго Владыку во всѣхъ содѣйствующа. Сего ради глаголетъ: *ося елика оне творятъ, успѣютъ*, якоже и Божественный свидѣтельствуетъ Апостолъ: *любимыи Бои ося споспѣшествуютъ во благое* (Рим. VIII, 28).

4) Не тако нечестивѣи, не тако: но ѿко прѣхъ, егоже вознѣтѣтъ кѣтръ ѿ лица зѣлая.

Пророкъ благополучіе праведныхъ утверждаетъ чрезъ сравненіе бѣдственнаго состоянія нечестивыхъ. Ибо, дабы кто не подумалъ, что оная

благая вѣмъ суть бояща, и отъ причинъ естественныхъ, а не отъ промысла Божія происходить, сего ради прилагаетъ: *не тако нечестивѣи, не тако*. Повтореніемъ отрицанія совѣмъ противное утверждалъ, и показуя, что праведные люди по множеству благодатныя влаги, аки древа, припло зеленѣють и плодъ творять, нечестивые же, напротивъ того, бывъ лишени той благодатныя влаги, изсыхаютъ, и на подобіе легчайшаго праха, вѣтромъ возметаемаго, исчезаютъ, и ниже слѣда по себѣ оставляютъ, погибая вѣчно купно съ славою своею, богатствомъ и пышностію.

5) *Свѣгò рѣдн не воскреснѣтъ нечестивѣи на сѣдѣ, ниже грѣшници въ совѣтъ праведныхъ.*

Въ семь мѣстѣ показываетъ Пророкъ различіе состоянія праведныхъ и нечестивыхъ, въ день страшнаго суда явственно открыться имѣющее. Въ настоящемъ бо вѣцѣ часто все во одно сливаются. Глаголетъ убо: *сего ради не воскреснутъ нечестивѣи на судѣ*, подразумѣвай: *на судѣ праведныхъ*. Ибо сіе слово, *праведныхъ*, и къ той и къ другой части стиха относится, равно какъ и оный глаголь, *не воскреснутъ*, не токмо относится къ оному слову, *на судѣ*, но и къ оному, *въ совѣтъ*; и почти одно и то же есть, *не воскреснутъ нечестивѣи на судѣ праведныхъ*, и *не воскреснутъ грѣшници въ совѣтъ*, или въ сонмъ *праведныхъ*. Снмъ разрѣшается тотъ вопросъ, который нѣкоторые въ семь мѣстѣ задаютъ: чего ради Пророкъ сказалъ: *не воскреснутъ нечестивѣи на судѣ*? Впрочемъ, прилично соединилъ Давидъ послѣднія слова съ первыми. Ибо какъ въ началѣ сказалъ, что праведные не ходили на совѣтъ нечестивыхъ, и на сѣдалищи ихъ не сѣдали: такъ и здѣсь глаголетъ, что въ день суда нечестивые не воскреснутъ на судѣ и на совѣтъ праведныхъ. И такъ разумъ словъ есть слѣдующій: *не воскреснутъ нечестивѣи на судѣ праведныхъ*, то есть, судъ праведныхъ совѣмъ будетъ иный, нежели судъ нечестивыхъ. Что изъясняется слѣдующими за снмъ словами: *ниже грѣшници въ совѣтъ праведныхъ*, то есть, когда воскреснутъ нечестивые, то не будутъ участвовать въ совѣтѣ или въ сообществѣ праведныхъ, но, по осужденіи во адъ, пребудутъ вѣчно въ сонмѣ подобныхъ имъ нечестивыхъ. Сіе мѣсто пенфе въ Еврейскомъ текетѣ читается такъ: *сего ради не устоятъ нечестивѣи на судѣ, ниже грѣшници въ сонмѣ праведныхъ*. То есть, когда Святые сядутъ со Христомъ судити міру, тогда грѣшники не устоятъ на судѣ, но надутъ: *праведники же станутъ въ державеніи мнози предъ лицомъ оскорбившихъ ихъ*. (Прем. V, 1). Бла-

женный Θεодоритъ, толкуя мѣсто сіе, изъясняется такъ, что Духъ Свя-
тый со многимъ опасствомъ вся провѣщааетъ. Ибо не просто реклъ, *не*
воскреснуть нечестивѣи, но—*не воскреснуть на судѣ*, аки бы реклъ: вос-
креснуть убо, но на осужденіе; ниже бо требуютъ суда или обличенія,
самоосуждени суще.

6) *Гѣко вѣсть Гдѣ пѣтъ праведныхъ: ѿ пѣтъ нечестивыхъ погнѣнечъ.*

Даетъ причину, чего ради нечестивые не воспріимуть на судѣ славы
праведныхъ. Понеже-де путь праведныхъ благоугоденъ есть Богу, а
посему есть путь правый, вводящій въ жизнь вѣчный: путь же нече-
стивыхъ, яко путь развращенный, неблагоугоденъ Ему. Ибо глаголь,
вѣсть, берется здѣсь за вѣдѣніе благоволительное въ разсужденіи пра-
ведныхъ, а неблаговолительное въ разсужденіи нечестивыхъ. Откуда
извѣщаемся о истинномъ блаженствѣ шествующихъ по первому, и о не-
счастномъ состояніи шествующихъ по второму: ходящія бо путемъ симъ
не достигаютъ вождѣлѣнныя овыя цѣли. И такъ, слово *путь* въ семъ
мѣстѣ означаетъ не тотъ вещественный путь, по которому ходимъ, но
самое хожденіе. Чрезъ хожденіе же разумѣется теченіе всея жизни,
угодное или противное Богу.

Псаломъ (вдохновенный) Давиду, 2.

СОДЕРЖАНІЕ.

*Сей Псаломъ содержитъ въ себѣ прясное пророчество о царствѣ
Христовомъ, истолкованное отъ Апостоловъ, Дѣяній въ главѣ IV и XIII,
и къ Евреямъ въ главѣ I и V. Въ немъ образомъ разговора описываетъ
Давидъ ершовъ Христовыхъ, Его достоинство, званіе, и Ему подчиненныхъ.*

ТОЛКОВАНІЕ.

Ст. 1) *Бѣху шата́шася нѣзѣцы, ѿ людѣи побѣди́шася тѣмѣтныи;*

Давидъ, духомъ провидя будущее Мессіи пришествіе и по многихъ
гоненіяхъ, имѣвшихъ произойти на него, предвозвѣщая благополучное
царствованіе, начинаетъ Псаломъ отъ укоренія гонителей, вопія веле-
гласно, что тщетно нечестивые сонмы людей мнутъ противъ Мессіи,

вымышляя различные способы къ разрушенію царства Его: *вскую шаташася языцы?* Выраженіе съ негодованіемъ и огорченіемъ духа сопряженное! аки бы сказалъ: безумные, почто крамольствуете и мятетесь противу помазанника Божіа? Подъ именемъ языковъ должно разумѣть враговъ внѣшнихъ, яко-то Римлянъ, а подъ именемъ людей, враговъ внутреннихъ Іудеевъ. Ибо извѣстно, что Христосъ не съ одними внѣшними врагами, но и съ домашними боролся: общее бо было всего міра злоумышленіе и противоборство, но Іудеи первые на Христа яритися начали. Они бо совѣтъ приѣша, да погубятъ Іисуса. Глаголъ, *шаташася*, положенъ вмѣсто *возмятошася*, и прилично относится какъ къ Римлянамъ, такъ и ко Іудеямъ, яко къ скотамъ, мятущимся безъ разума и безъ причины противъ своего Владыки.

2) Предстѣша цѣрїе зѣмстѣи, ѿ кнѣзи собрѣшася въспѣ на Гдѣ ѿ на Хрѣта ѿгвѣ.

Прежде сказалъ вообще: *вскую шаташася языцы и людїе?* А здѣсь во особенноти, глаголетъ, кто суть оныя лзыцы и людїе, и противу Кого возмятошася, показывая, что мятежъ оный не отъ простаго народа начался, но отъ верховныхъ людей, яко-то отъ царей и князей. Первый бо возмутившійся былъ Иродъ царь, какъ читаемъ у Евангелиста Матѣеа въ главѣ II. Ему послѣдовали князи, и другіе знатные люди. Смутившуся бо Ироду, весь Іерусалимъ смутился съ нимъ. (Матѣ. II, 3.) Потомъ, въ самое время страданія Господня, паки ный Иродъ и Понтийскій нгемонъ Пилать съ князми и прочими знаменитыми людми Іудейскими на Христа возстали. Наковецъ, даже и по страданіи и по вознесеніи Христовомъ, гоненія отъ царей и князей начало воспримали. Впрочемъ, хотя мятежъ оный, по видимому, противу Христа намѣреваемъ былъ, а не противу Бога, паче же происходилъ подъ предлогомъ защищенія славы Божіа, но въ самой вещи склонялся на Самого Бога. Сего ради Пророкъ присовокупилъ рещи: *на Господа и на Христа его*. Ибо Христосъ Божественными Своими дѣлами доказалъ, что Онъ былъ истинный Сынъ Божій. А кто ненавидитъ Сына, тотъ ненавидитъ и Отца.

3) Расгѣргнѣиѣ ѿѣзи ѿхъ, ѿ ѿвѣрженѣиѣ ѿ насъ ѿго ѿхъ.

Пророкъ показываетъ причину, чего ради цѣрїе и князи съ языки и людми возстали на Христа, а именно, чтобъ не быть принужденнымъ покориться закону Его, который противенъ чувствамъ плоти и чело-

вѣческому мудрованію. Такимъ образомъ, слова сін глаголющея отъ лица царей и князей нечестивыхъ, аки бы сказалъ Пророкъ: *предсташа царіе земстѣи, и князи собрашася окупѣти на Господа и на Христа его*, глаголюще между собою: *расторгнемъ узы ихъ*, то есть, не попустимъ подвергнуть себя законамъ Мессіи, глаголемаго Христа, ниже покоримся Господу, пославишему Его. Здѣсь замѣтить должно, что слова, въ стихѣ семь положенныя, всѣ суть преносныя. Они показываютъ свойство закона, каковъ онъ есть по мнѣнію людей нечестивыхъ. Ибо законъ Господень для нечестивыхъ есть иго претяжкое, и узы неудобъ носимыя, тогда какъ тотъ же законъ для людей благочестивыхъ слаждше паче меда и сота, и возжелѣннѣе паче злата и камня честна многа, какъ сказано въ Псалмѣ XVIII, 11.

4) Живѣи на нечесѣхъ посмѣется ѿ нихъ, и Гдѣ поругается ѿ нихъ.

Здѣсь доказываетъ Пророкъ, что цари, князи и народы тщетно трудятся противоборствовать закону Христову, какъ то и въ началѣ Псалма сказалъ. Чего ради? Понеже-де законъ Христовъ отъ Бога есть, а Богу никто противиться не можетъ. Впрочемъ прилично сказалъ: *живѣи на небесахъ*, дабы показать, что Богъ надъ всѣми есть, и вся видѣть, и потому весьма легко разрушить и разсыплетъ всѣ совѣты и всѣ козни ихъ. Слѣдующими за симъ словами: *Господь посмѣется и поругается имъ*, означаетъ, что Господь силою Своею, ово чрезъ чудеса и знаменія, ово чрезъ страданія мучениковъ, ово чрезъ обращеніе языковъ, ово чрезъ иные способы, единому Богу извѣстные, такъ постыдитъ и посрамить ихъ, что они подвержены будутъ посмѣянію и поруганію всѣхъ: что и сбылось надъ ними, какъ мы видимъ. Ибо и Синагога Іудейская, и языческое суетѣріе нынѣ у всѣхъ находится въ посмѣяніи. Іудей и язычники не имѣютъ храмовъ и жертвоприношеній. Цари ихъ, гонившіе церковь, всѣ бѣдственно погибли.

5) Тогда возглаголетъ къ нимъ гнѣвомъ своимъ, и иростію своєю сматѣтъ ѧ.

Здѣсь показываетъ тотъ способъ, которымъ Богъ предалъ посмѣянію гонителей Христовыхъ: како и кѣмъ образомъ? Понеже-де возглаголатъ къ нимъ не словами, но ранами, то есть, самыми тяжчайшими казнями, какъ видимъ то на Иродѣ, котораго поразилъ Ангель Господень, и на Максиминѣ, котораго черви изгрызли, и на другихъ.

6) *А́зъ же поста́вленъ е́смь Ца́рь ѿ негѡ́ надъ Сѣ́иномъ горо́ю сѣ́ю е́гѡ́, возвѣща́и повелѣ́нїе Ѓднѣ.*

Понеже выше наименовалъ враговъ Христовыхъ мятежниками, и положилъ слова приличныя имъ: *расторнемъ узы ихъ, и отвержемъ отъ насъ иго ихъ*: сего ради вводить здѣсь Самого Христа глаголющаго, и какъ бы такъ отвѣтствующаго: цари и князи, языцы и людіе! вы глаголете, *расторнемъ узы ихъ*: но Богъ посмѣется вамъ, понеже всеу противоборствуете мнѣ: зане Азъ поставленъ есмь Царь не отъ человѣкъ, но отъ Бога, и потому не боюся прещеній и угрозъ человѣческихъ. Поставленъ же есмь Царь надъ Сіономъ горою святою Его, сирѣчь надъ Церковію, еяже изображеніемъ есть градъ Іерусалимъ, основанный на святой горѣ Сіонстѣи. Сіе постановленіе мое въ Царя основано на повелѣніи Бога, или паче, на предвѣчномъ опредѣленіи Его, которое Я вамъ возвѣщу.

7) *Ѓдъ рече́ ко мнѣ́: Сѣ́и мѡй е́си ты́, а́зъ днѣсь роди́хъ тѣ́*

На семъ основаніи дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли: понеже есмь истинный и соестественный Сынъ Божій, родившійся отъ Отца прежде вѣкъ. Отсюда явствуетъ, что пророкъ глаголетъ здѣсь о предвѣчномъ рожденіи Божія Сына отъ Отца, чему и Апостоль Павелъ согласуя, въ посланіи къ Евреямъ тако глаголетъ: *только лучший бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе паче ихъ наслѣдствова имя. Кому бо рече когда отъ Ангелъ: сынъ мой ты, азъ днесъ родихъ тя* (Гл. 1, 4 и 5)? Сіе Апостольское мѣсто нельзя разумѣть о рожденіи Сына Божія по плоти, или о рожденіи временномъ. Ибо, по рожденію временному, и Ангели суть сынове Божіи, какъ явствуетъ изъ 1, 2 и 3 главы Іова; но Апостоль тщится доказать, что Христосъ есть Сынъ по существу, а Ангели служители по творенію. И такъ, приведенныя Апостоломъ слова изъ Псалма сего должно непремѣнно разумѣть о предвѣчномъ рожденіи Божія Сына. Сему толкованію согласуетъ и оное реченіе: *днесъ*, которое означаетъ вѣчность, заключающую въ себѣ прошедшее, настоящее и будущее время,—недѣлимое, непреходящее, но вѣчно пребывающее. И хотя кажется то странно, чтобы отъ отца безъ матери родиться: однако Богъ, имѣя непостижимую силу, могъ родить Сына неизреченнымъ образомъ. Сіе-то предвидя, и пророкъ Ісаія возопилъ: *родъ же Его кто исповѣсть* (Гл. III, 8)?

8) *Прогіи ѿ менє, ѿ даіхъ ти ꙗзыки достояніе твоє, ѿ ѿдержаніе твоє концы земли.*

Изреченіе прелезное, ибо Отець вѣщаетъ къ Сыну аки бы тако глаголя: Христе, Сыно Мой единосущный! понеже Ты волею Моею и воплотился еси, и пострадалъ, и изъ мертвыхъ воскреслъ: сего ради по справедливости можеша просити владычества надъ всѣми языки и надъ всею землею, даже до послѣднихъ концевъ ея, яко собственного достоянія Твоего, по всѣмъ правамъ Тебѣ принадлежащаго. Здѣсь замѣтить должно слѣдующія два обстоятельства: первое—имя достоянія въ Священномъ Писаніи берется за собственность, или за всякую вещь, въ наслѣдство достоящуюся. И понеже наслѣдство, собственно такъ называемое, у Евреевъ обыкновенно раздѣляемо было между братьями большею частию жребіемъ, а раздѣленные части измѣряемы были вервиемъ, или ужами, для того въ Писаніи за одно и то же берутся сіи слова: достояніе, часть, жребій, уже, наслѣдіе; а часто и два изъ сихъ именъ полагаются совокупно въ одномъ мѣстѣ, напримѣръ: *Господь часть достоянія моего* (Псал. XV, 5). И паки: *и бысть часть Господня, людие ея Іаковъ: уже наслѣдія ея Израиль* (Второз. XXXII, 9.) Такимъ образомъ, и въ семъ мѣстѣ нарицаются всѣ языки достояніемъ Христовымъ, поелику поставленъ есть Царемъ и обладателемъ всего міра, что явствуетъ изъ оныхъ словъ: *и одержаніе твоє концы земли*. Во вторыхъ, примѣчать надлежитъ, что сіи слова разумѣть должно наипаче о духовномъ царствѣ Христовѣ, сирѣчь о Церкви, разсѣянной по всей вселенной. И такъ, сущность словъ есть та, что Христосъ поставленъ есть Царь надъ Сіономъ, сирѣчь, надъ народомъ Господнимъ: но сіе царство не ограничивается одними предѣлами Іудеи или Палестины, какъ царство Давидово и Соломоново, но распространяется на всѣ народы и объемлетъ вся царствія міра сего, по пророчеству Даніила, предсказанному во 2-й главѣ.

9) *Оуѣпаіши ꙗже ꙗзломъ ꙗже ꙗзыки, ѿ ꙗко соуды ꙗже ꙗзыки сокрушіши ꙗже.*

Пророкъ означаетъ чрезъ сіе высочайшую власть Христову надъ Церковію и надъ всѣми людьми, по силѣ которыя имѣеть онъ право какъ благихъ награждать милосердо, такъ и злыхъ казнить съ такою неограниченною властію, съ какою скудельникъ можетъ жезломъ сокрушить и въ ничто обратить глиняные сосуды. И такъ, въ первой части стиха описывается власть Христова съ стороны желѣзнаго жезла, то есть, правосуднаго и нелицепріемнаго суда, которому никто противить-

ся не можетъ, а во второй съ стороны людей [подчиненныхъ, которые въ сравненіи со Христомъ суть яко сосуды скудельные въ сравненіи съ скудельникомъ. Глаголь: *сокрушиши* не мучительство означаетъ здѣсь, но власть, данную Христу надъ всѣми языками, по которой можетъ Онъ, якоже хочетъ, или милосердо сокрушать невѣріе и грѣхи ихъ, и претворять изъ сосудовъ безчестія въ сосуды чести, или правосудно и строго наказывать вѣчными муками по ихъ заслугамъ.

10) И нынѣ царіе разумѣйте, накажітсѣ вси сѣдѣици земли.

Пророкъ увѣщаетъ здѣсь царей земныхъ, отъ которыхъ зависятъ народы, дабы раболопно покарлялись Ему, яко истинному и верховному всѣхъ Царю, понеже тщетно сопротивляться будутъ. И какъ отъ нездраваго разума родится злое расположеніе сердца, то во первыхъ, увѣщаетъ ихъ, дабы исправили разумъ, познали истину и воспріяли наказаніе или просвѣщеніе. Впрочемъ, одно и то же есть: *разумѣйте царіе и: накажітсѣ вси судящіи земли*: ибо цари суть верховные судіи народовъ. Потомъ увѣщаетъ, дабы исправили злое расположеніе сердца, и вмѣсто ненависти ко Христу начали служить Ему, любить и почитать Его. Сего ради присовокупляетъ:

11) Работайте Гдѣи со страхомъ, и радуйтсѣ Ему съ трепетомъ.

Чуднымъ образомъ соединилъ любовь со страхомъ: ибо глаголь *работайте* свойственъ есть рабамъ боящимся, а слово *со страхомъ* означаетъ почтеніе сыновнее или любовь, въ какомъ разумѣ положено и у Пророка Исаи, въ главѣ XI, ст. 3, гдѣ такъ сказано о Христѣ: *исполнитъ Его духъ страха Божія*. Во Христѣ же не было страха рабскаго, но почтеніе сыновнее, которое иначе любовію нарицается, и повсюду въ Писаніи берется за страхъ сыновній. Аки бы сказалъ: *работайте Господеву*, но работою свободною, сынамъ свойственною. Слѣдующія за симъ слова: *и радуйтсѣ Ему съ трепетомъ* означаютъ одно и то же, но съ перемѣною порядка и словъ. Ибо въ первой части стиха положилъ въ глаголь страхъ рабскій, а въ имени любовь сыновнюю; въ послѣдней же, напротивъ того, въ глаголь положилъ радость сына любящаго, а въ имени трепеть раба боящагося.

12) Пріимите наказаніе, да не когда прогнѣваетсѣ Гдѣ, и погѣбнете въ пѣти праведнаго, егда возгорѣтсѣ искорѣ фарисейскѣ.

Сіе мѣсто съ Еврейскаго нѣкоторые переводить: *лобзайте Сына*, иные—*поклонитсѣ Сыну*, иные—*поклонитсѣ чисто*, иные—*пріимите чис-*

*тому: съ чѣмъ удобно согласить можно и переводъ семидесяти толковниковъ. Ибо принимать наказаніе то же есть, что и принимать чистоту ученія Христова, равно какъ и лобзать Сына, или, поклоняться Сыну, то же есть, что принимать наказаніе, или ученіе Его. Сущность словъ состоитъ томъ, дабы цари не токмо исправили разумъ и сердце, приняли наказаніе и поработали, какъ сказано выше; но чтобъ и съ великимъ усердіемъ сіе сотворили, дабы навсегда осталось въ нихъ то наказаніе, отъ котораго зависить доброе расположеніе сердца. Ибо глаголѣ: *пріимите*, по силѣ Еврейскаго знаменованія, не просто означаетъ принять, но съ великимъ жаромъ восхитить, обнять и крѣпко удержатъ, такъ, какъ кто объемлетъ, цѣлуя, любезную особу. За симъ присовокупляетъ причину, чего ради творить сіе нужно, глаголя: *да не когда прогнѣвается Господь, и поимбнете отъ пути праведнаго*. То есть: пріимите наказаніе, да не когда Господь, Ему же подобаетъ повиноватися со страхомъ и трепетомъ, прогнѣвается на васъ, яко на нечестивыхъ и непокоривыхъ, и вы погибнете отъ пути праведнаго, когда Господь восхитить васъ посредѣ теченія вашего. Слѣдующія за симъ слова: *егда возгорится вскорѣ ярость Ею*, означаютъ день страшнаго суда Божія, вскорѣ пріити могущаго: *ибо и тысяща лѣтъ предъ очима Ею яко день вчерашній, иже мимо иде* (Псал. XXXIX, 5); ниже можетъ нарещися долговременнымъ то, что конецъ имѣеть.*

Плажени вси надѣищиса наны.

Изъ всего вышереченнаго заключаетъ Пророкъ, коль есть добро и полезно любить Господа, и Ему отъ всего сердца работать. Ибо въ день страшнаго суда, который, можетъ быть, не далече отстоитъ отъ насъ, одни токмо тѣ могутъ имѣть благую надежду, которые такими явятся.

Псаломъ 3.

НАДПИСАНІЕ И СОДЕРЖАНІЕ.

Ст. 1) *Псаломъ Давѣ, внигда ѡбѣгаше ѡ лица Авессаломѣ сына своего.*

Изъ сего надписанія явствуетъ, что сей псаломъ, по простому смыслу, должно разумѣть о самомъ Давидѣ, молящемся о избавленіи отъ гоненія Авессаломѣ сына своего. А поуже Давидъ прообразоваль Христа, и у