

В.П. Нечаев

Толкование на паремии

Том 2

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 291
ББК 86.3
В11

В.П. Нечаев
В11 Толкование на паремии: Том 2 / В.П. Нечаев – М.: Книга по Требованию, 2022. – 766 с.

ISBN 978-5-458-42139-3

Паремии из книг пророков Исайи, Иеремии, Иезекииля, Даниила, Иоиля, Ионы, Михея, Софронии, Захарии и Малахии

ISBN 978-5-458-42139-3

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2022

© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2022

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



Серия Книжный Ренессанс

www.samizday.ru/reprint

Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ первой седмицы Великаго поста. Притч. І, 1—20.

Въ сей париміи сначала говорится о писателѣ притчей, о цѣли и сущности ихъ, за тѣмъ предлагается наставленіе юношамъ слушаться родителей и избѣгать общенія съ людьми нечестивыми и беззаконными.

Гл. 1 ст. 1. Притчи Соломона, сына Давидова, иже царствова во Израили.

Подъ *притчами*, составляющими содержаніе книги Притчей, разумѣются отрывочныя, иногда же связныя, въ послѣдовательномъ порядкѣ изложенныя изреченія. въ которыхъ предлагаются *то* разнообразныя правила благоразумія и благоповеденія въ жизни религіозной, нравственной, общественной, семейной и хозяйственной, *то* умозрительныя истины, *то* опытыя наблюденія надъ ходомъ дѣлъ человѣческихъ. Въ церковно-Славянской Библии эти изреченія именуется *притчами*, въ Греческой *париміями* (*παροιμίαι*). Смыслъ обоихъ наименованій одинаковъ. Паримія, по объясненію св. Василія Великаго (Бес. на притчи Соломона), значить припутное (*παρά*—при и *οδος*—путь), изреченіе, т. е. такое, которое служитъ указателемъ пути, руководствуетъ человѣка на путяхъ жизни, сообщая ему нужныя свѣдѣнія для благополучнаго движенія по этимъ путямъ. Церковно-Славянское слово *притча* состоитъ изъ двухъ словъ: *при* и *тча* (теча). Корень послѣдняго слова: *теку* (бѣгу, поспѣшаю),—тотъже самый, который слышится и въ словѣ *предтеча*¹⁾. Стало быть притча значить тоже, что Греческое *паримія*, именно путеуказательное изреченіе, такое, которое полезно и нужно помнить человѣку, чтобъ на отмѣренномъ ему Провидѣніемъ поприщѣ жизни не сбиться съ пути и благополучно пробѣжать это поприще.—Приточныя изреченія отличаются отъ другихъ однородныхъ съ ними по содержанію наставленій и правилъ тѣмъ, что заключаютъ въ себѣ сужденія, выраженыя языкомъ

¹⁾ По мнѣнію нѣкоторыхъ корней слова *притча* должно признавать древнеславянское *тъкъ*, отсюда Русское *тъкнуть*, *тыкать*. Отсюда слово *притча* будетъ значить—*что приткнулось, что приключилось*, и что слѣдуетъ изъ этого случая. По другому мнѣнію слово притча сродно со словомъ *притачивать* въ смыслѣ подбирания мыслей и словъ.

напоминающимъ народныя присловія, поговорки и загадки.—Отъ притчей (*παράβολαι*) Христовыхъ притчи Соломоновы отличаются тѣмъ, что имѣютъ видъ сужденій, тогда какъ притчи Христовы суть *разказы*, представляющіе истину подъ образомъ предметовъ и событій, взятыхъ изъ окружающей природы и житейскаго быта. Многія изъ притчей Соломоновыхъ представляютъ истину тоже въ подобіяхъ и образахъ, но безъ повѣствовательной формы и въ этомъ отношеніи съ ними сходны краткія приточныя изреченія Христовы, напримѣръ: «слѣпецъ слѣпца еще водить, оба въ яму впадутъ» (Матѣ. XV, 14).

Творцемъ притчей въ разсматриваемомъ стихѣ именуется *Соломонъ сынъ Давидовъ, царь Израилевъ*. О Соломонѣ, какъ сочинителѣ притчей, свидѣтельствуетъ также 3-я книга Царствъ (IV, 29—32), гдѣ въ похвалу Соломона сказано: «И изглагола Соломонъ три тысящи притчей». Сынъ Сираховъ (XLVII, 17) прославляетъ Соломона словами: «За пѣсни и изреченія, за притчи и изъясненія тебѣ удивлялись страны». Изъ притчей Соломона дошла до насъ незначительная часть, содержащаяся въ книгѣ Притчей. Въ первыхъ девяти главахъ книги притчи представляютъ рѣчь связную, не переходящую отъ одного предмета къ другому разнородному. Въ этой рѣчи или является говорящимъ отъ своего лица самъ Богомудрый наставникъ, или вводится говорящую его устами и призывающую къ своимъ урокамъ сама премудрость. Въ дальнѣйшихъ 10—24 главахъ (имѣющихъ въ Еврейской Библии особое надписаніе: *притчи Соломона*) собраны приточныя изреченія мудрости, большею частью отрывочныя (афористическія) и только къ концу нѣсколько связныя. Слѣдующія затѣмъ главы 25—29 надписаны такъ: «И сіи также притчи Соломоновы, которыя списали (т. е. изъ письменныхъ памятниковъ или изъ устнаго употребленія извлекли и привели въ настоящій видъ) мужи Езекии, царя Іудейскаго». Въ этихъ главахъ притчи, какъ и въ предшествующихъ (10—24), имѣютъ видъ афоризмовъ. Въ тѣхъ и другихъ главахъ построеніе притчей состоитъ въ сравненіяхъ или противоположеніяхъ. Остальныя двѣ главы 30 и 31 составляютъ дополнительную часть книги. Въ 30-й главѣ (надписанной въ Еврейской Библии: «изреченія Агура»), содержатся притчи въ видѣ отдѣльныхъ, не связанныхъ между собой изрѣченій. Въ 31-й главѣ (надписанной въ Еврейской Библии: «изреченія Лемуила царя», неизвѣстнаго съ этимъ именемъ въ

исторіи избраннаго народа) заключается связанная рѣчь съ хвалебнымъ изображеніемъ доблестной жены.

Въ слѣдующихъ пяти стихахъ (2—6) рассматриваемой париміи указывается на цѣль и пользу книги Притчей.

2. Познати премудрость и наказаніе и уразумѣти словеса мудрости.

Итакъ притчи изречены Соломономъ для того, чтобы руководить къ познанію или достиженію *премудрости*, къ усвоенію *наказанія* и къ уразумѣнію *словесъ мудрости*. Подъ премудростію разумѣется вообще высшая степень совершенства въ усвоеніи умомъ и сердцемъ (Притч. XVI, 23; X, 8) истины. Подъ *наказаніемъ*, наставленіемъ (*παίδεια*), разумѣются нравоучительныя правила, служащія къ возбужденію и укрѣпленію воли на подвиги добродѣтели. *Словеса мудрости*, по-Русски *рѣчи разума*, означаютъ рѣчи, идущія отъ умныхъ людей и могущія сдѣлать умнымъ того, кто внимательно прислушивается къ этимъ рѣчамъ.

Далѣе притчи Соломоновы руководствуютъ къ тому, чтобы—

3. Пріяти извѣтія словесъ и разрѣшеніе гаданій, уразумѣти же правду истинную и судъ исправляти.

Притчи Соломоновы помогаютъ *пріяти извѣтія словесъ*,— пріучаютъ къ усвоенію оборотливости въ рѣчахъ тѣмъ, что представляютъ готовое, заключающееся въ нихъ рѣшеніе тѣхъ или другихъ вопросовъ, разъясненіе недоумѣній. Знакомый съ притчами всегда найдетъ что сказать умнаго и дѣльнаго въ бесѣдѣ съ кѣмъ бы ни было, пользуясь тою или другою притчей, подобно тому какъ хорошіе знатоки пословиць при помощи ихъ умѣютъ вести свою рѣчь складно и убѣдительно. — Къ *разрѣшенію гаданій*, т. е. загадокъ, притчи руководствуютъ тѣмъ, что такъ какъ въ числѣ ихъ самихъ не мало есть загадочныхъ, замысловатыхъ, то въ читателяхъ или слушателяхъ онѣ вызываютъ любопытство и усиліе во что бы ни стало отгадать сокровенный въ нихъ подъ видомъ загадки смыслъ. Привычка къ этимъ упражненіямъ изощряетъ умъ и дѣлаетъ его способнымъ къ отгадыванію всякихъ другихъ замысловатыхъ рѣчей. — Далѣе притчи помогаютъ *разумѣвать правду истинную*, т. е. руководствуютъ къ познанію того, какъ надобно поступать, чтобы быть истинно праведнымъ человѣкомъ, истиннымъ, нелицемѣрнымъ ис-

полнителемъ обязанностей въ отношеніи къ Богу, къ ближнимъ и къ самому себѣ.—Затѣмъ притчи, заключающія въ себѣ обильный запасъ свѣдѣній, нужныхъ для благоустроенія нашей жизни, помогаютъ всякому, ищущему въ нихъ руководства *судь исправляти*, т. е. производить прямой, безпристрастный судъ о томъ, что добро, что зло, непогрѣшительно отличать истину отъ лжи, честное отъ безчестнаго, и согласно съ этимъ устроить свою жизнь и свои отношенія.

4. Да дастъ незлобивымъ коварство, отрочати же юну чувство и смыслъ.

Въ этомъ и слѣдующихъ двухъ стихахъ идетъ рѣчь о лицахъ, которыхъ Соломонъ имѣетъ въ виду, говоря о цѣли и пользѣ своихъ притчей. Онъ изрекъ свои притчи прежде всего для незлобивыхъ и незрѣлыхъ въ умственномъ и физическомъ отношеніи людей, *да дастъ незлобивымъ коварство, отрочати же юну чувство и смыслъ*. Подъ незлобивыми здѣсь разумѣются люди чуждые лукавства и хитрости, довѣрчивые, и потому легко могущіе попасть въ сѣти людей хитрыхъ и злонамѣренныхъ. Имъ недостаетъ *коварства*, т. е. предусмотрительности, чтобы избѣгать этой опасности; у нихъ есть незлобие голубиное, но нѣтъ мудрости зминой, нѣтъ той догадливости и осмотрительности, какая нужна для охраненія себя отъ козней лукавыхъ людей, отъ ихъ соблазновъ и искушеній. По своему незлобію они не подозрѣваютъ вреда отъ общенія съ этими людьми, не примѣчаютъ разставленныхъ для нихъ сѣтей, какъ птица не примѣчаетъ иногда силковъ, прикрытыхъ лакомою приманкой,— и подвергаются опасности погибнуть нравственно и физически, — и вотъ на помощь къ нимъ приходитъ Соломонъ съ своими притчами. Знакомство съ заключающимися въ нихъ совѣтами опытности и благоразумія научаетъ незлобивыхъ *коварству* не въ худомъ смыслѣ этого слова, а въ добромъ, въ каковомъ онъ употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія (Притч. XIII, 16; XIV, 15; VIII, 5, 12; XXII, 3. 2 Коринѣ. XII, 16). — Дальнѣйшія слова разсматриваемаго стиха подобозначуци первой половиной его. Соломонъ изрекъ свои притчи, *да дастъ отрочати юну чувство и смыслъ*. Подъ юнымъ отрочкомъ здѣсь можно разумѣть не только несовершеннолѣтняго по физическому возрасту, но всякаго человѣка съ отроческою незрѣlostію, неискушеннаго опытомъ жизни:

притчи помогутъ ему приобрести *чувство*, т.-е. знаніе (слич. Притч. II, 10; III, 20; V, 2. Исход. XXVIII, 3), смѣтливость, духовное чутье для того, чтобы видѣть, откуда ему ждать добра и зла, — и *смысль*, т.-е. разсудительность.

5. Сихъ бо послушавъ, мудрый премудрѣ будетъ, а разумный строительство стяжетъ.

Связь этого стиха съ предыдущимъ, выражаемая частицею *бо*, такая: неудивительно, что притчи полезны для неопытныхъ и незрѣлыхъ, ибо и мудрый, слушающій ихъ, становится еще мудрѣе, и разумный приобретаетъ строительство, т.-е. искусство или навыкъ къ благоустроению жизни. *Строительство*, согласно съ значеніемъ этого слова въ Греческомъ языкѣ — *κοβερνησις*, значитъ собственно управление кораблемъ. Весьма знаменателенъ духовный смыслъ этого слова въ разсматриваемомъ стихѣ. Жизнь человѣческая похожа на море, плаваніе по которому сопряжено съ разными опасностями отъ бурь, отъ подводныхъ камней, отъ скрытыхъ мелей. Отъ кормчаго требуется немало опытности и искусства, чтобы благополучно привести корабль въ пристань. Подобно сему и плавающій по житейскому морю, полному всякаго рода напастей и грѣховныхъ искушеній, долженъ умѣть при встрѣчѣ съ ними вести себя такъ, чтобы не потерпѣть отъ нихъ вреда для души и тѣла. Благоразуміе и осторожность — вотъ руль, которымъ хорошо долженъ владѣть пловецъ житейскаго моря, чтобы и себя спасти отъ потопленія въ немъ, и другихъ предостеречь отъ гибели своими совѣтами и вразумленіями. Въ этомъ случаѣ не малую помощь приносятъ каждому притчи, — готовые правила духовной и житейской мудрости, которыми, какъ бы кто ни былъ мудръ самъ по себѣ, нельзя пренебрегать. Въ нихъ заключается благонадежное руководство для *строительства*, — для благоустроенія жизни.

6. Уразумѣть же притчи и темное слово, реченія же премудрыхъ и гаданія.

Разумный при помощи притчей не только *строительство стяжетъ*, не только сумѣетъ благоустроить свою жизнь религиозную, нравственную, семейную, общественную, и быть полезнымъ для ближнихъ своими совѣтами, но еще навывнетъ понимать замысловатая и загадочныя рѣчи, т.-е. онъ приобрѣ-

теть не только практическую мудрость, но и умственную, такъ сказать, выправку. Древніе высоко цѣнили это послѣднее благо. Царица Савская приходила въ Иерусалимъ изъ дальней страны единственно за тѣмъ, чтобы испытать мудрость Соломона загадками, т.-е. послушать его замысловатую рѣчь и поучиться заключенной въ ней мудрости, также съ своей стороны предложить ему на разрѣшеніе загадки. Любопытство царицы было удовлетворено до такой степени, что она сказала Соломону: «мудрости у тебя больше, нежели какъ я слышала» (3 Царств. X, 1. 7). Мысль, заключающаяся въ разсматриваемомъ стихѣ, одинакова съ тѣмъ, что содержится въ первой половинѣ 3-го стиха. Разность только въ томъ, что въ послѣднемъ случаѣ шла рѣчь о пользѣ изученія притчей безъ упоминанія о лицахъ незрѣлыхъ и разумныхъ, испытывающихъ эту пользу.

7. Начало премудрости страхъ Господень, разумъ же благъ всѣмъ творящимъ его. Благочестіе же въ Бога, начало чувства: премудрость же и наказаніе нечестивіи уничтожать.

Слова этого стиха: *начало премудрости страхъ Господень*, имѣютъ значеніе эпиграфа, такого положенія, которое опредѣляетъ духъ и направленіе всей книги Притчей. Страхъ Божій — это такое духовное расположеніе, которое въ этомъ же стихѣ называется благочестіемъ въ Бога, или въ отношеніи къ Богу, — и какъ страхъ Божій есть начало премудрости, такъ и о благочестіи сказано, что оно есть *начало чувства* (вѣдѣнія). *Благочестіе въ Бога*, значитъ благое чествованіе Бога, или истинное Богопочтеніе. Сему Богопочтенію научилъ Самъ Богъ свой избранный народъ, строго запретивъ ему чтить ложныхъ боговъ и открывъ ему все, что нужно знать и дѣлать для угожденія Ему, какъ единому истинному Богу. Если благочестіе или истинное Богопочтеніе сопоставляется съ страхомъ Божиимъ, этимъ внушается, что истинное Богопочтеніе немислимо безъ страха, или благоговѣнія предъ Богомъ. Всякій читатель истиннаго Бога не можетъ не проникаться страхомъ предъ Нимъ, сознавая съ одной стороны безпредѣльное величіе Господа, Его безконечныя совершенства, Его безпредѣльное всемогущество, святость, благость, праведность, премудрость, Его безпредѣльную власть и силу, съ другой сознавая свое ничтожество предъ Нимъ, свою грѣховность и виновность, свою не-

благодарность предъ Нимъ, свою зависимость отъ Него во всѣхъ отношеніяхъ. Это сознаніе не можетъ не смирать чело-вѣка, и слѣдственно не можетъ не повергать его въ страхъ и трепеть предъ Тѣмъ, Кого трепещутъ безгрѣшныя небесныя Силы. Въ частности, мысль о близости къ намъ Господа, какъ Существа вездѣсущаго и всевѣдущаго, не можетъ не возбу-ждать въ истинно чтущемъ Бога страха въ виду того, что наши нечистыя дѣла и мысли не могутъ укрыться отъ Его всевѣдѣнія. Особенно страхъ суда Божія присущъ истинно чтущимъ Господа. Вотъ почему страхъ Божій при самомъ вступленіи Бога въ завѣтъ съ Израильтянами положенъ въ основаніе этого завѣта. «Собери ко Мнѣ люди, говоритъ Господь Моисею на горѣ Синайской. — и да слышать словеса Моя, да научатся *боятися Мене* вся дни, въ няже сіи живутъ на земли, и сыны своя да научатъ» (Второзак. IV, 10). Страхъ Божій столь тѣсно связанъ съ благочестіемъ, что безъ него невозможна истинная любовь къ Богу, ибо эта любовь должна быть благоговѣйна; любя Бога, какъ Отца нашего, мы должны помнить, что Отецъ сей при всей близости къ намъ, какъ дѣтямъ своимъ, есть вмѣстѣ Господь нашъ и Владыка всего міра, Существо, предъ безпредѣльнымъ величіемъ Котораго не только мы, но и вся вселенная — ничто, — и симъ памятованіемъ удерживать себя отъ искушеній гордости, дерзости и грѣховной безпечно-сти. — *Страхъ Господень есть начало премудрости* въ томъ смы-слѣ, что въ цѣпи знаній, нужныхъ для пріобрѣтенія премудрости, Богопочтеніе должно занимать первое, начальное мѣ-сто, что оно должно быть главнымъ и преимущественнымъ предметомъ знанія. Нѣтъ на свѣтѣ существа выше Бога; нѣтъ потому ничего на свѣтѣ важнѣе и выше Богопочтенія, и слѣд-ственно Богопочтенію надобно учиться прежде и паче всего. Существенной потери для души не будетъ, если кто будетъ невѣждою въ дѣлахъ мірскихъ; но не знать того, что нужно знать для угожденія Богу, для истиннаго Его чествованія, было бы ничѣмъ вознаградимую утратой. — Страхъ Божій или благочестіе есть начало премудрости также въ томъ отно-шеніи, что въ искателѣ мудрости оно должно быть господ-ствующимъ духовнымъ настроеніемъ. Въ своемъ стремленіи къ стяжанію мудрости онъ долженъ быть проникнутъ убѣжденіемъ, что премудрость въ строгомъ смыслѣ принадлежитъ единому Богу, что Онъ есть источникъ премудрости (Притч. II, 6), что

безъ свѣта Его откровенія умъ человѣческой вѣчно блуждалъ бы во мракѣ невѣжества и заблужденій относительно главнѣйшихъ истинъ, что мудрость міра сего сама по себѣ есть безуміе предъ Богомъ (1 Коринѣ. I, 20). Изъ этого убѣжденія проистекаетъ для искателя мудрости обязанность искать благословенія Божія на свои труды для приобрѣтенія знанія, этими трудами служить Господу Богу во славу Его и на пользу ближнимъ, съ опасеніемъ оскорбить Господа вольномысліемъ и суемудріемъ, и за успѣхи въ мудрости благодарить Господа. Въ этомъ смыслѣ страхъ Божій или благочестіе поистинѣ есть начало премудрости. — Дальнѣйшія слова стиха: *разумъ же блгу въстмъ творящмъ его*, составляютъ повтореніе словъ псалма (СХ, 10). Они означаютъ: всѣ *творящіе страхъ Божій*, т.-е. упражняющіеся въ благочестіи, ревнующіе о преуспѣніи въ немъ, достигаютъ благаго разумѣнія, преуспѣваютъ въ вѣдѣніи истины. Они благоговѣнно вѣруютъ въ откровеніе Божіе и изъ него почерпаютъ знаніе всего, что нужно для благоугожденія Богу. — *Благочестіе же въ Бога начало чувства*: мысль, какъ мы видѣли, таже, что въ изрѣченіи: *начало премудрости страхъ Господень*, нами разсмотрѣнномъ. — *Премудрость же и наказаніе нечестивои уничтожатъ*. Не можетъ быть сомнѣнія, что мудрость, началомъ которой служитъ страхъ Господень, есть величайшее благо, и что слѣдовать урокамъ мудрости есть священная для каждаго обязанность. Но этимъ благомъ дорожатъ и эту обязанность свято исполняютъ только благочестивые. Нечестивые же ни во что ставятъ мудрость и уроки ея, и отъ того дѣлаютъ множество безразсудствъ. Нечестіе помрачаетъ въ нихъ здравый смыслъ.

8. Слыши, сыне, наказаніе отца твоего и не отрини завѣтовъ матери твоея.

Сказавъ о страхѣ Божіемъ, какъ началъ премудрости, Соломонъ, обращаясь съ своими наставленіями къ молодымъ людямъ, заповѣдуетъ имъ, также для преспѣянія въ ней, слушаться родителей, ихъ наставленій (*наказанія*) и завѣтовъ. Того, къ кому Соломонъ обращается съ своею заповѣдію, онъ называетъ сыномъ (*сыне*), въ знакъ своего отеческаго участія къ нему и доброжелательства. Въ этомъ смыслѣ слово *сынъ* неоднократно встрѣчается въ книгѣ Притчей (I, 10; II, 1; III, 1). Вслушая дѣтямъ слушаться отца съ матерью, уважать ихъ наставленія, Соломонъ имѣетъ въ

виду то, что никто больше родителей не пожелаетъ добра дѣтямъ, ни въ комъ это желаніе не можетъ быть столь искренно, какъ въ отцѣ съ матерью. Положимъ, они своею жизнію не всегда подаютъ дѣтямъ добрый примѣръ; но въ такомъ случаѣ дѣти должны слѣдовать не примѣру ихъ, а ихъ совѣтамъ, проистекающимъ изъ любви къ дѣтямъ, проникнутымъ опытностію и знаніемъ жизни, свойственнымъ всякому, довольно пожившему на свѣтѣ.

9. Вѣнецъ бо благодатей (красотъ) примѣши на твоемъ версѣ (главѣ) и гривну (цѣпь) злату о твоей выи.

Послушаніе совѣтамъ отца и матери служить лучшимъ украшеніемъ юноши. Это тоже, что прекрасный (благодатей) вѣнокъ на главѣ, что золотая цѣпь на шеѣ его. И со стороны приятно смотрѣть на эти драгоценныя украшенія. Тѣмъ пріятнѣе, тѣмъ усладительнѣе впечатлѣніе, производимое на насъ почтительнымъ къ родителямъ юношею. Но не одни люди любятъ имъ,—на немъ, какъ на вѣрномъ исполнителѣ заповѣди Господа, почиваетъ благословеніе Его, благодать и милость.

10—12. Сыне, да не прельстятъ тебе мужи нечестивіи, ниже да восхоцши (не соглашайся), аще помолятъ (пригласятъ) тя, глаголюще: иди съ нами, приобщимся крове (участвуй въ кровопролитіи). Скрыемъ же въ землю мужа праведна неправедно (попонаспрашу), пожремъ же его яко адъ жива и вознемъ память его отъ земли.

Въ сихъ и дальнѣйшихъ 13—19 стихахъ Соломонъ предостерегаетъ своего ученика, называя его сыномъ, отъ общенія съ людьми нечестивыми, отъ участія въ ихъ злодѣйскихъ предпріятіяхъ. Соломонъ, изображая эти возмутительныя предпріятія, именно злодѣйскія отношенія къ ближнимъ, хочетъ показать въ наглядной картинѣ ту крайность зла, до которой можетъ доходить нечестіе, отсутствіе страха Божія. Кто Бога не боится, заглушаетъ въ себѣ память о Богѣ и Его законѣ, тотъ способенъ на всякую несправедливость и жестокость въ отношеніи къ ближнему.

Сыне, да не прельстятъ тебе мужи нечестивіи. Нечестивые злодѣи знаютъ, какъ трудно склонить молодаго человѣка на злодѣянія, столь возмутительныя, что одно наименованіе ихъ способно возбудить къ нимъ отвращеніе. Но они же знаютъ

и то, какъ податливъ человѣкъ на зло, если увѣрить его, что зло можно дѣлать безнаказанно, если польстить его самолюбію и самоугодію. И вотъ отъ этого-то коварства и гнусной лести Соломонъ предостерегаетъ своего ученика. *Да не прелстятъ тебе*, говоритъ онъ, т.-е. да не увлекутъ тебя лестію *мужа нечестиваго, ниже да восхощеши*, не соглашайся, *аще помолятъ* (будутъ приглашать тебя) *глаголюще*: «иди съ нами, участвуй въ кровопролитіи». Но пролить кровь ближняго не по праву войны, не въ наказаніе за преступленіе, по приговору чело-вѣческаго правосудія, а по одному личному злему произволу, нельзя безнаказанно. Такъ можетъ если не сказать, то помыслить юноша, слушая приглашеніе къ участию въ кровопролитіи. Но злодѣи-совѣтники въ успокоеніе его продолжаютъ: *скрыемъ* (зароемъ) *въ земли мужа праведнаго неправедно*; т.-е. не бойся, мы будемъ проливать кровь праведнаго неправедно. безъ вины его, понапрасну; но будемъ дѣлать это такъ, что не видно будетъ слѣдовъ нашего преступленія: мы зароемъ убитаго въ землю, и уличить нельзя будетъ. *Пожремъ его*, продолжаютъ злодѣи, *яко адъ жива*, т.-е. мгновенно покончимъ съ нимъ, сдѣлаемъ съ нимъ подобное тому, что дѣлается съ людьми погибающими во время землетрясенія: подъ ними вдругъ разверзается земля и заживо поглощаетъ ихъ адъ—область смерти. Мы нечаянно нападёмъ на невиннаго человѣка. не дадимъ ему опомниться, и уложимъ его въ могилу во цвѣтѣ силъ и здоровья.—*И возмемъ память его отъ земли*: мы спрячемъ трупъ его въ такомъ мѣстѣ, что люди напрасно будутъ искать могилу. Сначала люди, не видя его среди себя, поговорятъ о немъ, теряясь въ догадкахъ, куда онъ дѣвался. что съ нимъ стало, а потомъ забудутъ, словно онъ совсѣмъ не существовалъ на свѣтѣ.—Соломонъ убѣждаетъ юношу не сдаваться на злыя внушенія нечестивыхъ, если они будутъ склонять его къ участию въ ихъ злодѣйствахъ надеждою безнаказанности, искусствомъ хоронить концы своихъ нечистыхъ дѣлъ.

13. Стяжаніе его многоцѣнное примемъ, исполнимъ же дома наши корысти.

Итакъ вотъ зачѣмъ нечестивые отнимаютъ жизнь у ближняго: цѣль у нихъ одна—завладѣть собственностію его,—съ жизнію они отнимаютъ его имущество,—цѣль чисто разбойническая. Разбойники убиваютъ съ цѣлію грабежа, не имѣя личной