

**И. Преображенский**

**Нравственное состояние  
русского общества в XVI веке**

**Москва  
«Книга по Требованию»**

УДК 304  
ББК 60.5  
И11

И11 **И. Преображенский**  
Нравственное состояние русского общества в XVI веке / И. Преображенский –  
М.: Книга по Требованию, 2021. – 251 с.

**ISBN 978-5-458-01170-9**

Нравственное состояние русского общества в XVI веке, по сочинениям  
Максима Грека и современным ему памятникам

**ISBN 978-5-458-01170-9**

© Издание на русском языке, оформление  
«YOYO Media», 2021

© Издание на русском языке, оцифровка,  
«Книга по Требованию», 2021

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.



нынѣ съ нововозникшимъ слишкомъ похваляемаго любомудрія мыслей образомъ не сходственно<sup>1)</sup>).

Итакъ, прежде нежели описывать нравственное состояніе русскаго общества XVI в., намъ необходимо установить точку зрѣнія, съ которой должно разсматривать общественную жизнь того времени. Эта задача намъ представляется настолько важною, что мы сочли необходимымъ отвести на этотъ предметъ особую главу своего сочиненія, которую поэтому можно назвать вступительною. Въ этой главѣ мы намѣрены съ возможною обстоятельностью и полнотою изучить *умственно-религіозную* жизнь данной эпохи. Безъ этой же главы мы считали бы свое сочиненіе зданіемъ, основаннымъ на пескѣ.

Христіанство (православное) поставляетъ вѣру и нравственность въ самую тѣсную и неразрывную связь. Оно учитъ, что *безъ вѣры невозможно угодити Богу* (Евр. XI, 6); но, съ другой стороны, оно возвѣщаетъ, что *вѣра* только *любовію поспѣшествуема* (Гал. V, 6) имѣетъ значеніе въ христіанствѣ. Какъ зданіе безъ фундамента непрочно, такъ и нравственность человѣка безъ вѣры не имѣетъ значенія, и наоборотъ, какъ фундаментъ безъ зданія не имѣетъ значенія, такъ и вѣра безъ нравственности теряетъ свою цѣну. Какъ же теперь съ религіозной (христіанской) точки зрѣнія цѣнить нравственность человѣка безъ отношенія къ его вѣрѣ?... Но намъ могутъ возразить: если уже съ религіозной точки зрѣнія смотрѣть на нравственность русскаго общества въ данную эпоху, то въ такомъ случаѣ совершенно лишній трудъ устанавливать какую либо точку зрѣнія на нравственность тогдашняго общества. Христіанская точка зрѣнія на нравственность извѣстна почти XIX вѣковъ, съ тѣхъ поръ, какъ существуетъ само христіанство. Оправдаемся примѣрами. Вѣдь одна и таже Библия была въ рукахъ папы Гильдебранда и Лютера, у францисканцевъ и іезуитовъ. Но приходило ли въ голову, напр., Гильдебранду то, что вывелъ изъ одной и той же Библии Лютеръ? — Библия всегда одна и неизмѣнна, какъ вѣчна и неизмѣнна Истина, сообщившая

---

<sup>1)</sup> Церковная російская исторія м. Платона; предисловіе стр. XVII—XVIII. Приведенныя слова, сказанныя по отношенію къ духовенству, вполнѣ приложимы и къ цѣлому обществу.

ее; но пониманіе Библии не всегда одинаково, какъ непостоянно и измѣнчиво человѣчество. По мѣрѣ того, какъ каждый народъ проходитъ различныя ступени въ своемъ развитіи, онъ мѣняетъ свои понятія и воззрѣнія, вмѣстѣ съ этимъ измѣняется его пониманіе и Библии, въ частности измѣняется взглядъ на нравственность. Такимъ образомъ, отъ развитія общества, отъ того или другаго уровня и характера его образованія, зависитъ пониманіе обществомъ своей религіи, а отсюда и его взглядъ на нравственную жизнь. Принимая во вниманіе выше сказанное, мы во вступительной (I-й) главѣ своего сочиненія намѣрены сказать о состояніи просвѣщенія на Руси въ данную эпоху. Познакомившись съ состояніемъ просвѣщенія, мы не будемъ поражаться, какъ неожиданностію, тогдашнимъ пониманіемъ русскими своей религіи. Вмѣстѣ съ отвѣтомъ на вопросъ — *какъ* понимали наши предки свою вѣру, мы установимъ и точку зрѣнія, съ которой должно смотрѣть на общественную жизнь того времени. Въ той же I главѣ своего сочиненія, говоря о характерѣ и содержаніи духовной литературы, служившей источникомъ религіознаго просвѣщенія для нашихъ предковъ, мы встрѣтимся съ весьма крупнымъ явленіемъ въ умственно-религіозной жизни современниковъ Максима Грека, именно съ остатками языческихъ понятій и вѣрованій. Объясняя это явленіе, мы укажемъ причины, почему, не смотря на вѣковыя заботы нашей церкви искоренить язычество, послѣднее у насъ всетаки такъ долго не уничтожилось. Игнорировать этимъ вопросомъ для насъ, тѣмъ болѣе невозможно, что прямыя свидѣтельства такого важнаго для насъ памятника, какъ Стоглавъ, поставляютъ насъ въ необходимость обратить вниманіе на ту сторону религіозно-нравственной жизни русскаго народа, которая обращена была къ языческой старинѣ.

Но какъ нравственность отдѣльнаго лица часто и во многомъ зависитъ отъ условій окружающей его среды, такъ что оно (лицо) совершаетъ тѣ или другіе поступки не по собственному убѣжденію, а иногда даже противъ убѣжденія, вынуждаемое къ тому непреодолимою силою обстоятельствъ; такъ и цѣлое общество въ нравственной своей жизни во многомъ зависитъ отъ того или другаго устройства его въ политическомъ, административномъ, юридическомъ

и экономическомъ отношеніяхъ. Поэтому, при изображеніи отдѣльныхъ сторонъ общественной нравственности, на которыя имѣлъ вліяніе существовавшій порядокъ вещей въ томъ или другомъ отношеніи, мы старались по возможности выяснить это вліяніе, чтобы тѣмъ самымъ облегчить для себя надлежащее пониманіе дѣла въ истинномъ его свѣтѣ. Такимъ образомъ, въ тѣхъ главахъ, которыя посвящены специально изображенію нравственнаго состоянія общества, будутъ встрѣчаться у насъ замѣчанія о социальномъ строѣ русскаго государства того времени. — Для удобства въ изслѣдованіи предмета, мы раздѣляемъ тогдашнее общество на три крупныхъ класса — на духовенство, мірянъ и классъ монашествующихъ; на каждый классъ опредѣляемъ отдѣльную главу.

Во главѣ памятниковъ, на основаніи которыхъ будемъ изображать нравственное состояніе русскаго общества въ данную эпоху, мы поставляемъ сочиненія препод. Максима Грека, образованнѣйшаго человѣка своего времени, прибывшаго къ намъ для совершенія одного частнаго книжнаго дѣла, но, по стеченію обстоятельствъ, навсегда оставшагося въ Россіи. То обстоятельство, что пр. Максимъ Грекъ не былъ сыномъ Россіи, а случайнымъ жителемъ въ ней, не только не умаляетъ его авторитета, какъ главнѣйшаго нашего руководителя при изображеніи нравственнаго состоянія русскаго общества за данный періодъ, а напротивъ, какъ немного ниже увидимъ, возвышаетъ этотъ авторитетъ. Кромѣ того, что Максимъ Грекъ былъ челоѣкъ весьма образованный, онъ отличался еще особенною любовію къ истинѣ, огненной ревностію къ славѣ Божіей и необыкновенною чуткостію ко всѣмъ явленіямъ современнаго ему русскаго общества. Онъ не молчалъ тамъ, гдѣ нужны были его совѣтъ и наставленіе, но главное — онъ не могъ терпѣть достойнаго укоризнъ и порицаній и вотъ здѣсь-то онъ являлся настойчивымъ и самымъ безпощаднымъ критикомъ и обличителемъ. Характеризуя пр. Максима Грека по его сочиненіямъ, пресвящ. Филаретъ говоритъ: «Въ многочисленныхъ писаніяхъ его нельзя не удивляться разнообразію свѣдѣній его и талантовъ: онъ Филологъ и Историкъ, Поэтъ и Ораторъ, Философъ и Богословъ; но даръ, который болѣе другихъ имѣлъ въ немъ силу, былъ *даръ крити-*

*ки; вездѣ и во всемъ онъ критикъ*: излагаетъ ли онъ догматы, пишетъ ли правоученіе, изъясняетъ ли писаніе, предлагаетъ ли повѣствованіе (не говоримъ о его разборѣ книгъ церковныхъ), — онъ все разсматриваетъ критически; весьма немного предметовъ, за которые бы онъ брался съ одною цѣлюю — положительнаго учителя. Дыша ревностію ко славѣ Божіей и заботливостію о спасеніи ближнихъ, онъ сокрушался горькою скорбію, смотря на господствующіе пороки и невѣжество, — и спѣшилъ подавать имъ врачевство такое, какое только можетъ отыскать и подать любовь, ревнующая о Господѣ и ближнихъ. То, что писалъ онъ о своей пламенной любви къ истинѣ въ нѣсколькихъ апологіяхъ и въ письмѣ къ м. Даниилу, повторялъ онъ и въ другихъ сочиненіяхъ; и *духъ самыхъ писаній его оправдывалъ слова его*. «Жегомъ Божественною ревностію», по собственнымъ словамъ его, трудился онъ, занимаясь трудами учеными. «Много», писалъ онъ въ началѣ увѣщанія своего нѣкоему игумену, «много свойствъ въ любви показано св. апостоломъ; но, по мнѣнію моему, самое отличительное свойство ея — не радоваться о неправдѣ, радоваться же о истинѣ: тотъ истинный другъ, кто отъ всей души радуется добрымъ дѣламъ друга, и скорбитъ, когда видитъ того въ заблужденіи, — кто болѣзную о другѣ, все употребляетъ, чтобы оказать ему полезную помощь... *Сею убо и азъ любовію связанъ къ твоему преподаству, возлюбленне ми брате, неправдуя явлюся воистину въ законы святыя любви, аще умолчу, о нихъ же слышу тя сослѣдствующа Еллинскаго и Халдейскаго и Латинскаго, бѣсы обрѣтеннаго учительства*...<sup>1)</sup>. Можно короче, въ двухъ словахъ, вѣрно и полно охарактеризовать Максима Грека. Онъ — публицистъ и критикъ. Что преподаватель или почиталъ ее за религіозный долгъ, это съ особенною ясностію видно изъ слѣдующаго обращенія его къ Иоанну Грозному: «Благовѣрнѣйшій царю, молю преславную державу твою, прости мя въ томъ, яко не обинуяся глаголю пригодная ко утверженію божехранимыя державы твояе и всѣхъ свѣтлѣйшихъ твоихъ вельможъ,

---

<sup>1)</sup> Москвитянинъ 1842 г., № 11, стр. 65—66 въ статьѣ пр. Филарета — «Максимъ Грекъ».

долженъ бо есмь прещенія ради онаго раба лѣнливаго, скрываемаго талантъ Господа своего въ землю»<sup>1)</sup>). И если бы его обличенія не имѣли успѣха, то и тогда онъ считалъ себя чистымъ предъ своею совѣстію, потому что выполнилъ свой долгъ: «аще бо благополучяѣ стрѣлить слово, писалъ онъ, Богу слава по примѣтѣ устремленіе его исправившему; аще же погрѣшитъ предложенія, и вашей мысли не прикоснется *и тако* слава Богу, воздвигшему насъ къ вашему исправленію»<sup>2)</sup>). Но сочиненія Максима Грека имѣютъ величайшую важность при изученіи *внутренней* жизни русской церкви главнымъ образомъ потому, что онъ, прибывшій къ намъ изъ другой страны, лучше, чѣмъ сами русскіе, могъ понять и оцѣнить эту жизнь. Русскіе блюстители нравовъ видѣли предъ собою только примѣръ предковъ, и потому ихъ жизнь представляли какъ идеальное возможное совершенство; они никогда не могли понять того, что этотъ идеаль можетъ отжить свое время, такъ какъ не имѣли предъ собою ничего другаго, съ чѣмъ бы могли сравнить его. Напротивъ того, Максимъ Грекъ, видѣвшій на вѣку своемъ образованнѣйшіе центры современной Европы, имѣвшій случай познакомиться съ различными образцами устройства общественной жизни и порядка отношеній между сословіями, могъ взглянуть на русскую жизнь иными глазами, оцѣнить ее не такъ, какъ привыкли цѣнить наши собственные моралисты.

Послѣ сочиненій Максима Грека первое мѣсто принадлежитъ свидѣтельствамъ Стоглава, какъ оффиціального памятника, въ которомъ отцы собора записали свѣдѣнія, собранныя ими со всѣхъ краевъ Руси, съ цѣлію исправить неправое, искоренить вредное. Стоглавъ, можно выразиться, есть книга, въ которой правительствомъ и церковію подведенъ былъ *итогъ* ко всей старой жизни.

Изъ второстепенныхъ источниковъ болѣе другихъ будемъ останавливаться на «сочиненіяхъ митрополита Даніила» тогдашняго, по выраженію Максима Грека, «доктора закона Христова»<sup>3)</sup>).

---

<sup>1)</sup> Сочиненія Максима Грека, т. II стр. 335. Казань 1859 г.

<sup>2)</sup> Тамъ же I, стр. 458.

<sup>3)</sup> Отзывъ Максима Грека о м. Даніилѣ, см. въ I т. сочин. Максима, 530—531.

Митр. Данилъ былъ строгій ревнитель о вѣрѣ и благочестіи, о своемъ пастырскомъ долгѣ, о своемъ духовномъ стадѣ. Изъ его словъ съ нравственнымъ содержаніемъ видно, что онъ очень зорко слѣдилъ за нравственными недостатками и слабостями своихъ пасомыхъ и въ своихъ обличеніяхъ, подобно Максиму Греку, не щадилъ никого, ни богатыхъ и знатныхъ, ни пастырей и самихъ архипастырей, ни простыхъ иноковъ, ни ихъ властей. Читая свидѣтельства м. Данила о нравственномъ состояніи его паствы, свидѣтельства, отличающіяся особенной живостію, образностію, краснорѣчіемъ, проникнутыя еротостію и отеческою любовію, часто трогательными увѣщаніями, а иногда даже мольбою, невольно чувствуешь, что онъ *проникнутъ* тѣмъ, о чемъ говоритъ, и свои краски и образы беретъ прямо изъ жизни. Вотъ почему въ его сочиненіяхъ такъ ярко отражается современная нравственность общества.

Не мало важныхъ и интересныхъ свидѣтельствъ, относящихся къ нравственной характеристикѣ тогдашняго общества, по крайней мѣрѣ, нѣкоторыхъ словъ его, найдемъ мы въ «Связаніяхъ» князя Андрея Михайловича Курбскаго, въ письмахъ Іоанна Васильевича Грознаго, въ посланіяхъ старца Артемія и въ «Домостроѣ», приписываемомъ о. Сильвестру. Изображая нравственность духовенства, преимущественно монашества, мы будемъ принимать во вниманіе и сочиненіе князя-инока Вассіана, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ они не противорѣчатъ другимъ болѣе важнымъ свидѣтельствамъ. — Кромѣ указанныхъ источниковъ, будемъ пользоваться относящимися къ тому времени разными грамотами, посланіями, актами, лѣтописями и вообще всѣми современными памятниками, которые мы могли имѣть подъ руками.

При множествѣ отечественныхъ памятниковъ, мы не оставляли безъ вниманія и свидѣтельства иностранцевъ о нравственномъ состояніи русскаго общества. Конечно, свидѣтельства иностранцевъ о внутренней сторонѣ нашей церковной жизни и религіознаго быта не могутъ сравняться по важности и достоинству съ отечественными памятниками. Бѣглыя наблюденія, сдѣланныя въ короткое время, не могутъ уловить характеристическихъ чертъ нравственной жизни народа; для оцѣнки ея путешественникъ могъ имѣть предъ собой

только отдѣльныя, случайно попавшіяся ему на глаза явленія, а нравственная жизнь народа всего менѣе можетъ быть опредѣлена по отдѣльнымъ, случайнымъ фактамъ и явленіямъ. Мало того, въ большей части случаевъ западно-европейскій путешественникъ не могъ даже вѣрно описать и отрывочныя явленія этой жизни: нравственный бытъ и характеръ русскихъ людей описываемаго времени долженъ былъ казаться ему слишкомъ страннымъ, слишкомъ несходнымъ съ основными его понятіями и привычками, чтобы онъ могъ отнестись къ нему съ полнымъ спокойствіемъ, взглянуть на него не съ своей точки зрѣнія, а со стороны тѣхъ историческихъ условій, подъ вліяніемъ которыхъ слагался этотъ бытъ и характеръ<sup>1)</sup>. При всемъ этомъ, однако, едва ли можно отрицать всякое значеніе иностранныхъ свидѣтельствъ въ смыслѣ историческаго матеріала, годнаго для очерка нашей нравственной жизни. Не говоря уже о томъ, что эти свидѣтельства полезны бываютъ въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ ощущается недостатокъ въ отечественныхъ матеріалахъ, или гдѣ историческое свидѣтельство можетъ быть лучше освѣщено и уяснено чрезъ сопоставленіе отечественныхъ памятниковъ съ свидѣтельствами иностранцевъ, — послѣднія имѣютъ для насъ свое несомнѣнное, положительное достоинство. Положимъ, что иностранцамъ доступна была только *внѣшняя* сторона религіознаго быта русскихъ: религіозныя обычаи и разные приемы благочестія. Но такъ какъ эти обычаи и внѣшніе приемы служатъ проявленіемъ внутренней жизни, — выраженіемъ религіозныхъ чувствъ и представленій, то они по тому самому могутъ служить нѣкоторою оцѣнкою религіозно-нравственнаго настроенія, характера и склада благочестивой жизни. Это особенно приложимо къ простой неразвитой массѣ народной, гдѣ чувство и его обнаруженіе находятся въ самой тѣсной и непосредственной связи. Но эти обычаи религіозныя и внѣшніе приемы благочестія, какъ явленія быденныя, составляющія, такъ сказать, правило, обыкновенный порядокъ повседневной жизни, становятся для наблюдателя-соотечествен-

---

<sup>1)</sup> На этихъ основаніяхъ В. О. Ключевскій отказался въ своемъ сочиненіи — «Сказанія иностранцевъ о московскомъ государствѣ» — описывать нравственное состояніе русскаго общества по свидѣтельствамъ иностранцевъ. Москва 1866 г., стр. 8—9.

ника мало по малу какъ бы незамѣтными: онъ до того съ ними свыкъся, что не обращаетъ на нихъ никакого вниманія, и даже не подозрѣваетъ, чтобы они могли служить оцѣнкою религіозно-нравственнаго настроенія. Для посторонняго же наблюдателя-иностранца, непривыкшаго къ русскому строю нравственной жизни, эти незамѣтныя и незначительныя для насъ явленія сохраняютъ значеніе живыхъ и очень замѣтныхъ чертъ нашихъ религіозныхъ нравовъ и обычаевъ. «Эти черты, говорить г. Рущинскій, взятыя съ натуры, даютъ возможность изобразить картину, въ которой выпукло отображается складъ и, такъ сказать, религіозно-нравственная фizioномія народа, въ виду которой мы сами, носящіе тотъ же складъ и имѣющіе ту же фizioномію, испытываемъ такое же ощущеніе, какъ будто эти образы представлялись намъ въ первый разъ. Поэтому, продолжаетъ тотъ же Рущинскій, описаніе иностранцами, такъ сказать, будничной стороны нашего религіознаго быта, которая ихъ особенно поражала и которая, въ то же время, была имъ вполне доступна, вовсе не такъ маловажно, какъ это можетъ показаться съ перваго раза, и можетъ служить весьма годнымъ матеріаломъ для очерка нашего склада религіозной жизни»<sup>1)</sup>).

Но если гдѣ имѣютъ значеніе свидѣтельства иностранцевъ, такъ это въ вопросѣ объ отношеніи русскихъ къ иностранцамъ, какъ къ иновѣрнымъ, такъ и къ православнымъ. Это отношеніе въ томъ его видѣ, въ какомъ оно существовало въ данное время, составляетъ одну изъ важнѣйшихъ по своимъ послѣдствіямъ нравственно-національныхъ чертъ русскаго народа. Къ сожалѣнію, эта черта многими нашими историками почти не примѣчается, или если и разсматривается, то крайне односторонне и безъ должнаго вниманія. Кто же съ такою подробностію и полною могъ описать эту знаменательную сторону нашей жизни, какъ не иностранцы, къ которымъ она имѣла ближайшее практическое приложеніе, потому что отъ такого или другаго взгляда и отношенія къ нимъ русскихъ зависѣло такое

---

<sup>1)</sup> Религіозный бытъ русскихъ у иностранцевъ XVI и XVII вв. въ Читеніяхъ Московск. Императорск. Общества исторіи и древностей россійскихъ, 1871, III, стр. 3—4.

или другое положеніе ихъ среди русскихъ? Относительно этого предмета свидѣтельства иностранцевъ, какъ справедливо утверждаетъ упомянутый г. Рущинскій, имѣютъ для насъ ббльшее значеніе, чѣмъ отечественныя, имѣющія правительственное происхожденіе, офиціальныя, чуждый искренности, характеръ. Между тѣмъ въ сочиненіяхъ иностранныхъ писателей мы видимъ болѣе простое и болѣе откровенное ихъ отношеніе къ предмету, ихъ личный взглядъ на отношеніе къ нимъ русскихъ, видимъ также и искреннюю исповѣдь ихъ собственныхъ отношеній къ намъ. Конечно, не всѣ сочиненія иностранцевъ имѣютъ одинаковое достоинство, не все и въ болѣе достойныхъ сочиненіяхъ составляетъ для насъ несомнѣнную важность. Это мы будемъ имѣть въ виду при пользованіи иностраннымъ матеріаломъ.

Чтобы не быть односторонними въ своемъ изслѣдованіи, мы взглянемъ на нравственное состояніе русскаго общества и съ той стороны, которой не касались, по крайней мѣрѣ въ своихъ письменныхъ памятникахъ, Мавсимъ Грекъ, Стоглавый соборъ, м. Даніилъ и другіе современные имъ писатели. Эту обратную свѣтлую сторону въ исторіи внутренней жизни русской церкви мы раскроемъ въ послѣдней главѣ нашего сочиненія.



## І.

Шестнадцатый вѣкъ — времена Стоглаваго собора нѣкоторые изслѣдователи называютъ временами темными<sup>1)</sup>. Дѣйствительно, нѣтъ возможности отрицать того, что въ разсматриваемый періодъ мракъ невѣжества господствовалъ на всемъ громадномъ пространствѣ сѣверо-восточной Россіи, во всѣхъ слояхъ тогдашняго общества. Масса заблужденій, самыхъ грубыхъ, нелѣпныхъ суевѣрій и предрасудковъ находили для себя въ этотъ вѣкъ весьма удобную почву, на которой росли и развивались, распространялись и укоренялись съ большою силою. Остатки языческихъ понятій и вѣрованій также находили для себя мѣсто на этомъ дикомъ и неводѣланномъ полѣ. — Гдѣ же причина такого печальнаго явленія? Почему просвѣщеніе находилось у насъ въ такомъ жалкомъ состояніи? — Главная причина указаннаго явленія заключалась въ отсутствіи образовательныхъ средствъ и учрежденій, или, вѣрнѣе сказать, эти два явленія связаны между собою органически такъ, что одно обусловливается другимъ, и одно необходимо связано съ другимъ. — Нельзя, конечно, утверждать того, чтобы у насъ въ разсматриваемое время ровно нигдѣ и никакихъ школъ не было. Весьма вѣроятно, что нѣкоторые приходскіе священники, по обычаю предковъ, содержали при церквахъ частныя или домовыя школы грамотности, въ которыя отдавали дѣтей всѣ желающіе, платя учителямъ по уговору. Кое гдѣ существовали подобныя же частныя школы и по монастырямъ. Помимо священниковъ и монаховъ частныя школы могли содержать у себя на дому и всѣ желающіе міряне. Всѣ таковыя школы были элементар-

---

<sup>1)</sup> Исторія русской церкви пр. Филарета, ч. III стр. 112. Въ нашемъ сочиненіи мы постараемся показать, что о временахъ Стоглаваго собора, по сравненію ихъ съ раннѣйшими временами, такого заключенія не должно дѣлать.