

И.Я. Ветринский

**Памятники древней
Христианской Церкви или
христианских древностей,
том 2, часть 3**

**С описанием таинств,
богослужения, храмов,
праздников, постов, Иерархии,
разных Соборных
постановлений и всех обрядов и
обычаев, бывших в древней
Христианской Церкви**

**Москва
«Книга по Требованию»**

УДК 93
ББК 63.3
И11

И.Я. Ветринский
И11 Памятники древней Христианской Церкви или христианских древностей, том 2, часть 3: С описанием таинств, богослужения, храмов, праздников, постов, Иерархии, разных Соборных постановлений и всех обрядов и обычаев, бывших в древней Христианской Церкви / И.Я. Ветринский – М.: Книга по Требованию, 2024. – 546 с.

ISBN 978-5-458-10307-7

В древней Христианской Церкви великое было различие между Аскетами и монахами. Хотя писатели IV и V веков, когда жизнь монашеская вообще была в великой силе, Аскетов и монахов принимают за одних и тех же людей; однако в первых трех веках по большей части было иначе.

ISBN 978-5-458-10307-7

© Издание на русском языке, оформление
«YOYO Media», 2024

© Издание на русском языке, оцифровка,
«Книга по Требованию», 2024

Эта книга является репринтом оригинала, который мы создали специально для Вас, используя запатентованные технологии производства репринтных книг и печати по требованию.

Сначала мы отсканировали каждую страницу оригинала этой редкой книги на профессиональном оборудовании. Затем с помощью специально разработанных программ мы произвели очистку изображения от пятен, клякс, перегибов и попытались отбелить и выровнять каждую страницу книги. К сожалению, некоторые страницы нельзя вернуть в изначальное состояние, и если их было трудно читать в оригинале, то даже при цифровой реставрации их невозможно улучшить.

Разумеется, автоматизированная программная обработка репринтных книг – не самое лучшее решение для восстановления текста в его первоизданном виде, однако, наша цель – вернуть читателю точную копию книги, которой может быть несколько веков.

Поэтому мы предупреждаем о возможных погрешностях восстановленного репринтного издания. В издании могут отсутствовать одна или несколько страниц текста, могут встретиться невыводимые пятна и кляксы, надписи на полях или подчеркивания в тексте, нечитаемые фрагменты текста или загибы страниц. Покупать или не покупать подобные издания – решать Вам, мы же делаем все возможное, чтобы редкие и ценные книги, еще недавно утраченные и несправедливо забытые, вновь стали доступными для всех читателей.

ПАМЯТНИКИ
ДРЕВНЕЙ ХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ
ИЛИ
ХРИСТИАНСКИХЪ ДРЕВНОСТЕЙ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.

КНИГА VII.

О АСКЕТАХЪ ВЪ ПЕРВОВЫТНОЙ ЦЕРКВИ.

ГЛАВА I.

О различіи между древними Аскетами и монахами и началом монашеской жизни.

Въ древней Христианской Церкви великое было различіе между Аскетами и монахами.

Хотя писатели IV и V вѣковъ, когда жизнь монашеская вообще была въ великой силѣ, Аскетовъ и монаховъ принимающъ за однихъ и шѣхъ же людей; однако въ первыхъ прехъ вѣкахъ по большей части было иначе. Ибо въ паченіе сихъ прехъ вѣковъ, Церковь всегда имѣла Аскетовъ, но не всегда монаховъ, которые бы жили въ пустыняхъ и горахъ, или въ монастыряхъ и уединенныхъ келліяхъ, какъ-то было въ послѣдующіе вѣки.

Имя *Аскетовъ* гораздо общѣе, нежели имя *монаховъ*. Пбо хотя всякой монахъ былъ вмѣстѣ и Аскетъ, но не всякой Аскетъ былъ монахъ. Въ древности *Аскетали* называли всѣхъ Христіанъ, которые вели родъ жизни болѣе строгой или подвижнической: и такіе люди безъ сомнѣнія всегда были въ Церкви, съ самыхъ первыхъ Апостольскихъ временъ, хотя они и не были монахами.

Первобышныя Аскеты были всѣ тѣ, которые приучали себя къ строжайшимъ предъ прочими людьми подвигамъ воздержанія и пощенія. Таковы были, по словамъ Оригена, а) тѣ, которые воздерживались отъ яденія мяса и другихъ живыхъ вещей, подобно Пноагорейцамъ но совершенно по другимъ причинамъ и побужденіямъ. Пноагорейцы воздерживались отъ мяса по причинѣ грубаго баснословнаго понятія о переселеніи души въ разныя тѣла, опасаясь, дабы напр. опцу въ тѣлѣ какого нибудь живошнаго, не убилъ и не съѣлъ сына. »Но мы, говоритъ Оригенъ, въ подобныхъ случаяхъ умерщвляемъ тѣло наше и порабоцаемъ, желая умершвить змныя уды, блудъ, нечистоту, похоть злую, да умершвимъ дѣла плоти.« Такое воздержаніе *Апостольскія правила* называютъ *подвижничествомъ* (ас-

а) Ориг. противъ Цельса.

кеспизмомъ) въ слѣдующихъ словахъ: »Епископъ, Пресвишеръ, или Діаконъ, или кпо ни будь изъ священнаго чина, воздерживающійся опъ брака, мяса и вина, не ради *подвижничества*, но изъ отвращенія, забывая, что вся добра зѣло, и что Богъ сотворилъ и мужа и жену, и хулящій дѣло Божіе, да исправител, или да извержешся, или да оплучишся опъ Церкви.« б) Такимъ образомъ всѣ ипѣ, копорые воздерживаясь опъ мяса, подвижались единственнно для умерщвленія плоти, а не потому, будшо бы почитали оныя нечистыми, (какъ-то дѣлали нѣкопорые ерешки) причислялись къ *Аскетамъ*, хошя бы были изъ мірянъ, хошя бы изъ Клира. Изъ нихъ нѣкопорые не только не вкушали мяса, но часпо по два и по три дни или и болѣе проводили въ постѣ, ни сколько не вкушая нищи, чему довольно можно видѣть примѣровъ у Иринея, в) Діонсія Александрійскаго, г) Епифанія д) и другихъ. Назывались также *Аскетами* и ипѣ, копорые болѣе обыкновеннаго упражнялись въ молишвѣ и Богослуженіи. По сему Курилъ Іерусалимскій, е) говори о Анпѣ Пророчицѣ, копорая не отходила опъ Церкви, служба Богу постпомъ и молишвами день и пощъ, называстъ ее *подвижницею благо-*

б) Ап. прав. 51. в) Ирин. у Евсев. книг. 5. гл. 24
 г) Діонис. Соборн. посл. у Беверег. Панд. Гош. 2, стр. 5.
 д) Епифр. излож. вѣры. ч. 22. е) Оглаш. 10, ч. 9.

гестія. Если кто отличался дѣлами особенной благошворительности и презрѣнія къ міру; ежели напр. все свое имѣніе посвящалъ на служеніе Богу или въ пользу бѣдныхъ, то также получалъ наименованіе *Аскета*. Въ семъ отношеніи Іеронимъ называетъ Пьерія ж) *любителемъ худшаго подвижничества*, пошому что онъ избравъ добровольную нищету, велъ болѣе строгую жизнь. Можешь бышь, по той же причинѣ по же имя усвоилъ Іеронимъ з) и Серапіону, Епископу Антіохійскому, который будучи посвященъ въ сіе священное служеніе, пожертвовалъ всѣмъ своимъ имѣніемъ въ пользу Церкви, что въ сіи времена весьма было обыкновенно, какъ видно изъ примѣровъ Кипріана, Павлина, Григорія Назіанзена и многихъ другихъ. Равнымъ образомъ вдовицы и дѣвственницы Церкви, и всѣ ведущіе уединенную жизнь и скопляющіе себя царствіа ради небснаго, причислялись къ *Аскетамъ*, хотя тогда не было еще въ обыкновеніи ни монастырей, ни обывовъ, обязывающихъ къ сему образу жизни. Такъ Епифаній и) замѣчаетъ о Маркіонѣ, что онъ прежде нежели впалъ въ ересь, сохранялъ цѣломудріе и соблюдалъ правила *Аскетовъ* подъ руководствомъ своего опца, бывшаго Епископомъ города Синона въ

ж) Іерон. о писаш. Церк. глав. 76 з) Тамъ же гл. 41.

и) Епиф. Ерес. 42. ч. 1.

Повнѣ, опъ копорого за расплвнїе одной дѣвственницы Церкви, оплученъ опъ Церкви. Равнымъ образомъ Оригенъ намекаетъ на сіе имя, утверждая, что весьма много между Христіанами людей, *подвизающихся* во всегдашнемъ дѣвствѣ, і) въ сравненїи съ немногими подобными между язычниками. По сему въ слѣдующіе вѣки, подъ именемъ *Аскетовъ* въ гражданскихъ законахъ к) по большей части разумѣются вдовицы и дѣвственницы Церкви. Наконецъ всѣ шѣ, которые къ самимъ себѣ были необыкновенно строги, дабы шѣмъ болѣе преспѣвать въ дѣлахъ вѣры и благочестїя, — также извѣстны были подъ именемъ *Аскетовъ*. На нихъ-то намекалъ Аѳанасій, л) Лукїана мученика называетъ *великимъ Аскетомъ* за ту строгость, къ которой онъ прїучилъ себя въ заключенїи: ибо Лукїанъ цѣлые двенадцать дней лежалъ на оспрыхъ черепахъ, безъ всякаго движенїя; и какъ ему совѣтъ не давали пищи, попому что онъ не хотѣлъ питаться идоложертвенными снѣдїями, то гораздо лучше хотѣлъ умереть съ голоду, нежели осквернить себя оными, какъ видно изъ исторїи его мученичества. Изъ выше сказаннаго о древнихъ *Аскетахъ* явствуетъ, что они были не монахи, но люди всякаго званїя, добровольно избравшіе для себя

і) Ориг. прошивъ Цельса кн. 7. стр. 565. к) Юстин. нов. 123, пр. 45 л) Аѳан. сокр. пис. шомъ 2. стр. 157.

спрогой образъ жизни, не оспавляя обязапной своего званія, хотя бы оно было духовное, хотя бы свѣтское. По сему не должно смѣниватьъ монаховъ съ Аскетами первыхъ прехъ вѣковъ. Сіе замѣчаніе дѣлаешъ Валезій м) на разпый мѣста Евсевіевой книги о *Мученикахъ Палестинскихъ*, преперпѣвшихъ смерть въ началѣ IV вѣка, во время гоненія Діоклипіанова. Изъ нихъ именуешъ Евсевій нѣкоего Пспра *Аскетомъ*, п) а другаго Селевка называетъ *подражателемъ благочестивыхъ Аскетовъ*, о) конхъ особенною обязанностию было надзирать надъ сиротами и вдовицами, лишенными всякой помощи и покровительспва, также надъ нищими и больными, и помогать имъ. Но сіи люди не были монахи, какъ справедливо замѣчаешъ Валезій. Ибо Іеропимъ рѣшишельно свидѣтельспвуешъ, что въ Палестинѣ не было ни одного монаха до Иларіона, которій ввелъ монашеспво въ сію спрану спустя уже пятьдесять лѣтъ послѣ смерти оныхъ Мучениковъ.

И такъ Аскеты всегда были въ Церкви: но жизнь монашеская ни именовъ, ни самымъ дѣломъ не была извѣстна до IV вѣка. Пагій п) на

м) Валез. примѣч. на Евсев. о Мучен. Палест. глав. II.
 н) Евсев. о Мучен. Палест. гл. 10 о) Тамъ же гл. 11 стр. 277. п) Паг. Крит. на Барон. год. 318, ч. 12. р) Письмо 22. къ Евспох. гл. 16.

чало монашества возводитиъ ко временамъ Константина. Монашество произошло слѣдующимъ образомъ: во время гоненія Декиса, копорос свирѣпствовало около половины III вѣка, многіе въ Египтѣ, избѣгая бурь сего времени, удалились въ окрестныя пустыни и горы, гдѣ находили не только безопасное убѣжище отъ мученій, но и болѣе времени и свободы для благочестивыхъ занятий созерцательной жизни. Сей образъ жизни нѣкоторымъ изъ нихъ споль понравился, чпо когда утихла буря гоненія, они не хотѣли уже возвратиться къ прежнимъ своимъ жилищамъ, но возжелали оснаться въ пѣхъ хижинахъ или келліяхъ, копорыя изготавили себѣ въ пустынѣ. Первые и извѣстнѣйшіе изъ нихъ были Павелъ и Антоній, два знаменитѣйшіе Египтянина, изъ коихъ одного Иеронимъ р) называетъ *начальникомъ отшельнической жизни*, а другаго *истолкователемъ* оной. Впрочемъ люди, ведшіе отшельническую жизнь, не имѣли сперва ни общежитія, ни монастырей, ни общихъ правилъ для сей жизни; они жили по одиначкѣ, кое гдѣ въ Египетскихъ пустыняхъ, пока Пахомій, по воцворенія Константиномъ тишины въ Имперіи, и по окончаніи гоненія, построилъ нѣкоторые монастыри въ Египетской Оивадѣ, отъ чего въ слѣдующія времена поспешенно вошло въ обычай и въ другихъ частяхъ свѣта общежитіе

монаховъ , на извѣстныхъ правилахъ. Сіе видно изъ одного древняго дѣписателя Пахомія, копорый приводитъ Антонія пустынножителя, сравнивающаго различный образъ монашеской жизни.» Съ первыхъ поръ, говоритъ Антоній, какъ я началъ вести монашескую жизнь, не было нигдѣ общежитія, въ копоромъ бы заботились о спасеніи другихъ: но всякой изъ древнихъ монаховъ, по окончаніи гоненія, по одиначкѣ упражнялся въ монашеской жизни. Но въ послѣдствіи времени отецъ вашъ, (говоритъ Сахею, ученику Пахомія) при помощи Божіей, совершилъ столь благое дѣло;» с) то есть, довелъ монаховъ до того, что они спали жить вмѣстѣ и по извѣстнымъ правиламъ, чего прежде не дѣлали. Изъ сего можно видѣть и начало, и успѣхи, и продолженіе монашеской жизни. До 250 года не было въ Церкви монаховъ, а только одни Аскеты: съ сего времени до царствованія Константина, уединенная жизнь ограничивалась одними опшельниками, жившими по одиначкѣ въ пустынныхъ келліяхъ; когда же Пахомій основалъ въ Египтѣ монастыри; по сему примѣру начали подражать и въ другихъ странахъ, и такимъ образомъ монашеская жизнь достигла въ церкви зрѣлаго возраста. Иларіонъ, ученикъ Антонія, былъ пер-

о) Дѣянія Пахомія гл. 77. у Папелброхія 14 число Маія.

вый монахъ въ Палестинѣ или Сиріи. Ибо Иеронимъ ш) прямо говоритъ, что тамъ не было до Иларіона ни монастырей, ни монаховъ, но что онъ былъ ихъ основателемъ и наставникомъ въ сихъ спранахъ. Не много спустя, по свидѣтельствъ Созомена, у) Евстацій, Епископъ Себастійскій, ввелъ монашество у Армянъ, Паэлагонянъ и жипелей Понпа. Но по его же свидѣтельству, совсѣмъ еще не было монастырей во Фракіи или Илирикѣ, или у Европейцевъ. Бароній ф) признается, что въ Италіи или Римѣ не было монастырей, пока не прибылъ туда Аѳанасій (въ 340 г.) и не научилъ опшельниковъ жить вмѣстѣ, по примѣру Пахомія и Египетскихъ монаховъ; то же подтверждаетъ Иеронимъ, х) которій повѣствуетъ, что Марцелла, одна изъ благородныхъ женъ, первая въ Римѣ вступила въ монашескую жизнь, и была въ оной наставлена Аѳанасіемъ и Пепромъ, его преемникомъ, которые уклонялись отъ гоненія Аріанской ереси, прибыли въ Римъ, какъ въ безопаснѣйшую приспани своего общенія. Спустя нѣсколько, Марпкинъ Епископъ Туронскій основалъ свою келлію въ Галліи, и восемьдесятъ другихъ монаховъ

ш) Иерон. жизнь Илар. гл. 11. у) Созом. кн. 3. гл. 14.
 ф) Барон. г. 340. ч. 7 х) Иерон. письмо 16. надгр. Марц.
 шомъ 1. стр. 77. д. изд. во Франкф.)

ц) послѣдовали его примѣру. Отсюда, по мнѣнію нѣкоторыхъ ученыхъ мужей, Пелагій ввелъ монашество въ Британнію въ началѣ V вѣка.

Теперь спрашивается, чѣмъ отличались древніе Аскеты отъ монаховъ? 1) монахи были люди, убѣгающіе шума и обращенія съ свѣтомъ: ибо они или по одиначкѣ жили въ особыхъ своихъ келліяхъ, или вмѣстѣ въ монастыряхъ, которые удалены были отъ городовъ и построены на отдаленныхъ горахъ или въ пустыняхъ. Напрощивъ того первые Аскеты или подвижники, какъ самое ихъ наименованіе показываетъ, всегда вели жизнь дѣятельную, жили въ городахъ, какъ и прочіе люди, и отличались отъ другихъ только тѣмъ, что съ вѣщшею ревностію и жаромъ успремлялись къ спасительнымъ подвигамъ Христіанскаго благочестія. 2) Монахи, какъ ниже будетъ сказано, первоначально могли быть только изъ мірянъ. Ибо какъ они вели жизнь уединенную, то жизнь благаго Духовенства въ семъ отношеніи не могла быть вмѣстѣ и монашескою, и въ печеніи цѣлаго вѣка едва ли кто изъ Клира былъ вмѣстѣ и монахомъ. Напрощивъ того древніе Аскеты были люди всякаго званія, какъ изъ Клира, такъ и изъ мірянъ; ибо жизнь Клира и жизнь Аскетовъ могъ

ц) Север. жизнь Марш. гл. 10. стр. 515, Лейпц. 1705.